



త్రవ్యము.  
మాధ్వవిజ్ఞాపనము



ఇది

గంజాంజిల్లా బరంపురం నబ్ రెజిస్ట్రారుగానుండి  
ప్రస్తుతము శేలవుపైనున్న



చిల్లరెగ వెంకటలక్ష్మీశ్రీనృసింహముచే  
వ్రాయబడినది.

మొదటికొర్యు 500.

కాకినాడ :

(శ్రీనరసరాజుచారి) కరకాలయము

“ కాకి చినమూర్యారావుచే ముద్రింపబడి  
గ్రంథకర్త గారిచే ప్రకరింపబడియె.

1913.

గ్రంథపరిశ్రమ చేయుటతో పూర్వము కలిగిన సాధనములేకా ఇతరదేశములయొక్కయు, ఇతరభాషలయొక్కయు, కొత్తగా కనుగొనబడిన కాసనములు, వాణిములు మొదలగువాని యొక్కయు, చరిత్రములన కొన్ని విశేషసాధనము లిప్పుడు కలిగినందున పొందినచరణలకును సవినచరణలకును వ్యత్యాసములుకలిగి భిన్నాభిప్రాయములు కలుగుచుండుట యనివార్యము, ఈసవినచరణల నిర్ణయములీ విజ్ఞాపనముయొక్క యనుబంధములలో కొంతవరకు తెలియచేయ బడినవి:—సహసమువలనను, సమన్వయమువలనను కలుగులాభముకేవల వాదమువలన కలుగ నేరదనుట యనుభవసిద్ధము.

సుందరేషు సురమందిరబృందే

ప్రిందిరారమణవందనకృత్యం..... (చుద్వవిజయం 6 సగ్) )

ఇతరదేశాల యాలయములందు విష్ణువునే మధ్వాచార్యులు నమస్కరించుటయు శ్రీసంగము మొదలగు తీర్థములకు మధ్వాచార్యులు వెళ్ళినను అక్కడి పూజావిధానము మధ్వసిద్ధాంతానుసారముగా నుండకపోవుటయు, అంతమాత్రమున మధ్వలకా తీర్థములయందు గౌరవలోపము కలుగకుండుటయు, మాధ్యులు పూజచేయు దేవాలయములందితర మతస్థులకు గౌరవముండుటయు, శుభములతో మధ్వాచార్యులు (మేచ్చభాషయగు) తురుష్కభాషతోనే మాటలాడినది మధ్వవిజయము చెప్పటయు, నీసహసమునకు, సమన్వయమునకు నిర్ణయముపై యున్నవి. ఇట్టిసమన్వయభావమును జ్ఞాపకముచేసి గ్రంథపరిశ్రమకు కొంతమైననీ “విజ్ఞాపనము” పోత్సహకగమైనయెడల నేను కృతకృత్యుడ నగుదును.

మధ్వాచార్యులవారి గ్రంథములను స్మరించినపుడు గయతీర్థాచార్యులవారి స్మరించకతప్పదు. వీరితీరలు లేనిచుడల భాష్యుని గ్రంథములు తెలియుట దుస్సాధ్యము. ఈవీర్యాచార్యులవారి క్రింద్రిక్లోకములముగా వినయభావమును తెలియచేయుచుండగావారి వినయోక్తి నావిషయమై స్వభాయోక్తి యగునేను మధ్వగ్రంథములును గురించి వ్రాయుట సాహసకృత్యము. అయినను, “ఉడుతభక్తి” వలె కొంతపని చేయుట మందిరిని సాహస్యించితిని. సిద్ధాంతములలోని ముఖ్యాంశములను, ఇందుపై వివిధాభిప్రాయముల నొకచోట సాధ్యమైనంతవరకు చేర్చుటయే నేను చేసినపని.

నవైదుష్యభాగ్యోత్థానచనచనచాతుర్యకుధియా

నమాత్సర్యావేశాన్నచచడలతాదోషవశతః

ఘంశ్రీధాజాడ్యాదకృషిక్మతిమాచార్యవచసి

భ్రంశ ప్యేతస్మాజ్జగతిసహిందోన్మివిదుషాం

కాకినాడ,

మాధ్వపాఠశాల,

3 సెప్టెంబరు 1913.

చ్చిరిగె వేంకటలక్ష్మీ శ్రీనృసింహం

# ఓమ్ మాధ్వవిజ్ఞాపనము.

నమోబ్రహ్మణే । నమస్తేవాద్యో । త్వమేవప్రత్యక్షంబ్రహ్మసి ।  
త్వమేవప్రత్యక్షం బ్రహ్మవదిష్యామి । ఋతంవదిష్యామి । సత్యంవది  
ష్యామి । తన్నామవతు । తద్వక్తారమవతు । అవతుమాం । అవతు  
వక్తారం । ఓంశాంతిః । శాంతిః । శాంతిః॥

నిజపూర్ణసుఖమితబోధతనుః పరశక్తి రనంతగుణః పరమః  
అజరామరణః సకలార్తిహరః కమలాపతిరీడ్వతమోవతునః॥  
మాతరేత్రి మాతరిశ్వత్ పితరతులగురో భ్రాతరిష్టాప్తబంధో  
స్వామిః సర్వాంతరాత్మన్నజరజరయితజః సత్యమృత్యామయానాం  
గోవిందే దేహిభక్తిం భవతిచభగవన్నాజ్ఞా తాంనిర్నిమిత్తాం  
నిర్వాప్యజాంనిశ్చలాం సద్గుణగణ బృహతీం శాశ్వతీ మాశుదేవ॥  
భాష్యాణాందశకంచ పంచకయతం తిసశ్చనిర్ణీతయో  
విష్ణుస్తోత్రయుగం దశప్రకరణం కల్పద్వయంచ సత్ప్రతిః  
శీకృష్ణామృతతంత్రసార యమకన్యాయావళీదీపనం  
యేనాకారిసపవ మధ్వమునిరాడ్వద్యాత్సువిద్యాంమమ॥

శ్రీమన్మధ్వమతేహరిః పరతరః సత్యం జగత్తత్త్వతో  
భిన్నాజీవగణా హరేరనుచరా నీచోచ్చభావంగతాః  
ముక్తిన్యైజనుఖానుభూతి రమలాభక్తిశ్చతత్సాధనం  
హృత్కౌదిప్రీతయం ప్రమాణమఖిలామ్నాయైకవేదోహరిః॥

విష్ణువు సర్వోత్తమును, జగత్తు యధాధికముగా సత్యము (కాని వ్యావహారికస  
త్యము మాత్రమేకాదు) జీవులు భిన్నులు, విష్ణునేపకులు, తారతిమ్యము కలవారు. ముక్తి  
యనునది (జీవుని) నిజస్వరూపానందాను భవము. ఇట్టిముక్తికి నిర్మలమయిన భక్తిసాధ  
నము. ప్రత్యక్షము, అనుమానము, శబ్దమునను మూడును ప్రమాణములు. అన్నికాస్త్ర  
ములచేతను ముఖ్యముగా తెలియబడ తగినవాడు విష్ణువు. ఇది సంగ్రహముగా మధ్వసి  
ద్ధాంతము.

ఈసిద్ధాంతము శిర్షరచుటకు మధ్యాచార్యులవారు భాష్యాదులగు ముప్పదియేడు గ్రంథములనుచించిరి. అవియేవి యనిన:—

1. గీతాభాష్యం.
2. గీతా తాత్పర్య నిర్ణయం.
3. బ్రహ్మసూత్ర భాష్యం.
4.     "     అబుభాష్యం.
5.     "     అనువ్యాఖ్యానం.
6.     "     న్యాయవివరణం.

7. ఐతరేయ.
8. తైత్తిరీయ.
9. బృహదారణ్య.
10. ఈశావాస్య.

11. కాతక.
12. ఛాందోగ్య.
13. అధర్వణ.
14. మాండూక.
15. షట్పత్నిశ్చ.
16. తలవకారక.

17. ఋగ్భాష్యం.
18. ప్రమాణలక్షణం.
19. కథాలక్షణం.

20. ఉపాధిఖండనం.
21. మాయావాదఖండనం.
22. మిథ్యాత్వానుమానఖండనం.
23. తత్త్వసంఖ్యానం.
24. తత్త్వవివేకం.
25. తత్త్వోద్వేగతం.
26. కర్మనిర్ణయం.
27. విష్ణుతత్త్వనిర్ణయం.
28. నరసింహనఖస్తోత్రం.
29. ద్వాదశస్తోత్రం.
30. కృష్ణామృతమహాణానం.
31. తంత్రపారసంగ్రహం,
32. సదాచారస్ఫూర్తి.

(10) ఉపనిషద్భాష్యములు.

(10) ప్రకరణములు.

33. యతిప్రణవకల్పం.

34. కృష్ణజయంతీనిర్ణయం.

35. యమకభారతం. \*

36. మహాభారతతాత్పర్యనిర్ణయం.

37. భాగవతతాత్పర్యనిర్ణయం.

ఈగ్రంథములు ద్వైతసిద్ధాంతమును తెలియచేయుటయేకాక వడ్డేశాన, శ్రుతి, స్మృతిఇతిహాస, పురాణ, తంత్రములలోనియంశములనుసాహిత్యమును తెలియచేయుటకును పయోగముగానున్నవి. వడ్డేశానములలోని సాంఖ్యయోగములు గీతాభాష్య, గీతాతాత్పర్య, భాగవతతాత్పర్య, తంత్రసారసంగ్రహములలోను, వ్యాయవైశేషికములు పదిప్రకరణములలోను, పూర్వమీమాంసకర్తనిర్ణయమును ప్రకరణములలోను, ఉత్తరమీమాంసబ్రహ్మసూత్రభాష్యములలోను చెప్పబడినవి. ఋగ్భాష్యములలోను ఉపనిషద్భాష్యములలోను శ్రుత్యర్థము చెప్పబడినది. సదాచారస్త్రుతి, యతిప్రణవకల్పములును స్మృత్యర్థమును నూచించును. యమకభారత, మహాభారతనిర్ణయ, భాగవతనిర్ణయములలోని తిహాసపురాణములలోని సంగతులు చెప్పబడినవి. ఇందులో మొదటి రెండు గ్రంథములు సాహిత్యమునకుపయోగముగానున్నవి. మంత్రకాస్త్రము, దేవాలయప్రతిష్ఠ, ప్రతిమాప్రతిష్ఠ మొదలగు నంశములు తంత్రసారసంగ్రహములో చెప్పబడినవి. గనుక మాధ్వగ్రంథముల చదివిన సమస్తకాస్త్రములను చదివిన లాభము కలుగును.

ఈగ్రంథములన్నియు కొంతకాలము క్రిందటివరకు రహస్యగ్రంథములుగానుండి పండితులకుమాత్రమే లభ్యమయి తక్కినవారికి సులభసాధ్యములు కాక యుండెను. ఇటీవల మధ్వసిద్ధాంతోన్నాహిసభయొక్క ప్రోత్సాహమువలన మధ్వమతమునకు లభించిన వ్యాప్తివలన ఈగ్రంథములు ముద్రింపబడి వెల్లడిచేయబడినందున నివి జనసామాన్యమునకు సులభలభ్యమయినవి. మతచరణీసభయొక్క రిపోర్టులలో ప్రచురింపబడుచున్నవి. మాధ్వగ్రంథము లితరభావలలోకి వినిమయములుకూడ చేయబడుచున్నవి.

మధ్వభాష్యానుసారముగ, బ్రహ్మసూత్రములకును భగవద్గీతలకును మ. యన్. సుబ్బారావుగారిచేతను, ఉపనిషత్తులకు రాయబహద్దరు శ్రీశచంద్రవాసుగారిచేతను, ఆంధ్రీయభాషలో వినిమయములు వ్రాయబడినవి. ఇందువలన గ్రంథములకు పూర్వపురహస్యత్వము పోయి ప్రకాశితవచ్చి, నవీనుల చర్చావిమర్శనములకు కూడ నవకాశము కలిగినందున సంప్రదాయ సిద్ధములగు విశ్వాసములకు కొంతమార్పు కలుగుట సంభవించుచున్నది. ఈచర్చావిమర్శనములకు నిదర్శనములీక్రింద వివరింపబడినవి.

మ॥ సుఖ్యారావుగారు నవీనుల యభిప్రాయములను నూచించుచు వానిని కొంతవరకు ఖండించుటకు ప్రయత్నముచేసిరి. (1 అనుబంధమునూడుడు) వడ్డర్పనములు బుద్ధునికి పూర్వముండినటుల నొప్పికొనకపోయినను జాద్ధమతక్షీణతకు పూర్వమైన నుండెననుటకు సందేహముండదని వీరువ్రాసిరి. కాని వడ్డర్పనములు బుద్ధునికి పూర్వముండినటుల వీరు స్పష్టపరచలేదు.

వడ్డర్పనములోనివగు బ్రహ్మనూత్రములు భగవద్గీతలలో “బ్రహ్మనూత్రపదైశ్చైవ హేతుమద్భిర్వినిశ్చితైః” (13:4) అని యుదహరించబడినటుల వీరి యభిప్రాయముగాను స్పందించు బ్రహ్మనూత్రముల తరువాత భగవద్గీతలు వ్రాయబడినటుల స్పష్టమగును. బ్రహ్మనూత్రములు బుద్ధుని తరువాత వ్రాయబడిన యెడల వాని తరువాత వచ్చిన భగవద్గీతలు జాద్ధమతము తరువాతనే వ్రాయబడి యుండవలెను.

మధ్వాచార్యులవారి సిద్ధాంతము సర్వదశః సంక్రమణములలో చేర్చబడునంత ప్రాముఖ్యత చెందుట కథమము రెండువందల సంవత్సరములైనను కావలసి యుండవలయునని వీరువ్రాసిరి. అట్టిస్థితిలో, బ్రహ్మనూత్రములు ప్రమాణముగా నెంచబడి భగవద్గీతలలో వ్రాయబడుటకంత కాలమైనను కావలసియుండవలెను.

వైఅభిప్రాయము సారముగ బ్రహ్మనూత్రముల తరువాత భగవద్గీతలు వ్రాయబడినయెడల, బ్రహ్మనూత్రములలోని “సృతేశ్చ” మొదలగు స్మృతివాక్యములకుభగవద్గీతలోని వాక్యములారాధారముగ భావ్యము లోవ్రాయుట విరుద్ధముగానుండును. బ్రహ్మనూత్రముల తరువాత వ్రాయబడిన భగవద్గీతలు బ్రహ్మనూత్రములకు ప్రమాణమగుట యసంభవము.

భారతము రచించబడిన కాలమందే దానిలో భగవద్గీతలుండెనని వీరియభిప్రాయమును తెలియచేయుచు ఇప్పుడున్న భారతము సరిఅయినదికాదని తాత్పర్య నిర్ణయములోని వాక్యములను వీరుదహరించిరి. ఇందువలన, భారతము మూడుమూర్తులు సవరణచేయబడినదనియు, మొదట “జయ” మనుపేరుతో యుద్ధవరిత్యమునే ఈగ్రంథము కలిగియుండెననియు, రెండవ సవరణలో “భారత” మనుపేరును, మూడవసవరణలో “మహాభారత” మనుపేరును ఈగ్రంథమునకు వచ్చెననియు చెప్పనవీనులయభిప్రాయముకుకొంతబలము కలుగుచున్నది.

అధర్వణ సంహిత తక్కినవేదములకన్న వెనుకవచ్చినదని నవీనులైనను స్థిరపరచలేకపోయినది వీరువ్రాసిరి. “ఏకావేదః కృతేహ్యపి త్రేతాయాం సత్రిధాభవత్ సవిత పంచధాతా తో ద్వాపరం ప్రాప్యైవయగం” కృతయుగమందొక వేదపేయుండెను

త్రేతాయుగమందడి మాడువిధములయినది. ద్వాపరమంద యదువిధములయినది. అనంత  
అధర్వణ భావ్యములూని ప్రమాణమునవీనులకు బలముగా నున్నటుల కనబడుచున్నది.  
త్రేతాయుగమందు “త్రయా” అనుపేరుతో ఋగ్వేదాస్మామవేదములే యున్న యె  
డల అధర్వణవేదము తరువాత వచ్చినటు కనబడును.

వేదములూని మంత్రత్రాస్తాణ, ఉపనిషద్భాగములు వివిధకాలములలో వ్రాయ  
డినటుల నొకవేళ నొప్పుకొన్నను వానిలూని యభిప్రాయము పరంపరగా నొకరితనివచ్చు  
చున్నదనివీరువ్రాసిరి. వివిధకాలములలో వ్రాయబడినటుల నొప్పుకొనుటకుకాని, యెప్పుకొ  
నకపోవుటకుకాని వీరికారణములను తెలియచేయలేదు. అందరికి ములభముగా తెలియుటకొ  
రకుమధ్యాచార్యులవారు ఋగ్వేదసంహితలోనిప్రమాణములనేఉదహరించిరికాని యంత  
కుపూర్వపుగ్రంథములనుంచిప్రమాణములను వ్రాయలేదని వీరువ్రాయుటవలన ననాదియని  
చెప్పబడు ఋగ్వేదముకన్నప్రాచీన గ్రంథముండుట విషయమయి సంశయము కలుగును

మధ్యాచార్యులవారి జననకాలము కాలివాహనశకము 1025 లేక 1029 సంవత్సర  
ములయినటుల వీరు స్థిరపరిచిరి. (ఇప్పుడు కా, శ, 1835 సం॥) గనుక మధ్యా చార్యులు  
వారిప్పటికి సుమారు 810 సంవత్సరముల క్రిందట జన్మించినటుల తేలును. మహాభారత  
తాత్పర్యనిర్ణయమందు.

“చతుఃసహస్రేత్రిశతో త్త రేగతేసంవత్సరాణాంచకలౌపధివ్యాం  
జాతః పునర్విప్రతనుః సభీమోదైత్యైర్నిగూఢం హరితత్వమాహ”

“దైమితనర్తరుతఅహకధాంపరస్య” యనియునుకలియుగమందు 4300 సంవత్స  
రములయిన తరువాత భీముడు త్రాస్తాణుడైపుట్టెననియు, అభీమునిశరీరమే తమదనియు  
ను, మధ్యాచార్యులు వ్రాసినందున, (ఇప్పుడుకలియుగము 5014 సం॥ గనుక) ఇప్పటికి  
714 సంవత్సరములక్రిందట వారిజన్మమయినటుల వారు స్వయముగా వ్రాసినటుల స్పష్ట  
మగును. ఉత్తరాదిమతములూని చరిత్రనుపట్టి ము॥ సుఖ్యరావుగారేర్పచిన కాలమునకు  
నాచార్యులవారు నిర్ణయములలో వ్రాసినకాలమునకును సుమారు 98 సంవత్సరముల వ్య  
త్యాసము కనబడుచున్నది.

జయతీర్థాస్వాములవారు విద్యారణ్యస్వాములవారికన్న చాల పూర్వపువారని  
వీరు వ్రాసిరి. విద్యారణ్యస్వాములవారు జయతీర్థాస్వాములవారి గురువైన ఆజీర్థ్యతీ  
ర్థాస్వాములవారితోను, తరువాత జయతీర్థాస్వాములవారితోకూడ వాదించినటుల జ  
యతీర్థ విషయములలో వ్రాయబడినది. “అసినాతత్త్వమసిసా పరశేవప్రభేదినా విద్యా



జ్యోతిషా రణ్యమతో భ్యముని రచ్చినతో అను పాఠంపర్యాయముగా వచ్చునోకమువలన జయతీర్థలగురువైన అతో భ్యతీర్థులు వారికాలమునకే విద్యారణ్య స్వాములున్నట్లు కనబడు నపుడు విద్యారణ్యులకన్న చాలపూర్వమందే జయతీర్థుల వారందఱుట యసంభవము.

నరహరి తీర్థులు మధ్వాచార్యుల వారి రెండవశిష్యుడయి వారి కాలీయుడగుట వ అన నతని వ్యాఖ్యానము మధ్వాచార్యులవారి యభిప్రాయము ననుసరించి యుండవలెను. అట్టివ్యాఖ్యానమును కొన్నిచోట్లను వారి తరువాత చాలకాలముకు వచ్చిన జయతీర్థులు త ప్పవర్తనలుల వ్రాయుటవలన మధ్వాచార్యులవారి నిజమయిన యభిప్రాయమును గుఱించి సందేహము కలుగును. కొన్నివందల సంవత్సరముల క్రిందట జరిగిన మధ్వాచార్యులవారి జన్మకాలము గురించియు వారి యభిప్రాయమునుగురించియు వారి తరువాత వారికాలమును గురించియు, సందేహము కవకాళము కలుగు చున్నపుడు వేలకొలది సంవత్సరముల క్రింద వ్రాయబడినటుల చెప్పబడు భగవద్గీత గురించియు దాని యభిప్రాయమునుగురించియు సందేహము కలుగుట యొకవింతకాదు.

ఇట్టిసందేహములను, మాధ్వల సంఖ్య యల్పముగా నుండుటకును, మాధ్వగ్రంథములు తక్కిన మతగ్రంథములవలె వెల్లడికాక పోవుటకును, కారణములను మ॥ ముఖ్యుర్రావుగారు చచ్చించి వ్రాసిన యొకడ మాధ్వల కుపయోగముగా నుండును.

ఇకను మాధ్వలు కానివారు వ్రాసినయంశముల నాలోచింతము. త్రిశతంధ్రవాసుగారు పనివత్తులలో నీ కావాస్యము మొదటిదయి యుండవచ్చుననుట వలన వేదభాగములు వివిధకాలములలో వ్రాయబడినవనునీనుల యభిప్రాయమునకు బలముకలుగుచున్నది.

బ్రహ్మసారమును గ్రంథ మెక్కడను లేదనియును అదిమధ్వాచార్యులవారిచే రచించబడినది కానియొకడ మధ్వసిద్ధాంతమున కాధారములు మధ్వాచార్యులవారికి పూర్వమేయుండియుండవలయునని వీరువ్రాయుటవలన మధ్వాచార్యులవారి ప్రమాణగ్రంథములు యాథాథక్యముగురించి సందేహముకలుగును.

గాడపాదకారికలను మాండ్మాతో పనివత్తుతోకలిసి మధ్వాచార్యులవారు వదిలిరిని చెప్పటవలన నిజమయిన యుపనిషద్భాగముగురించి సంశయముకలుగును. వాయువుయొక్క జీవోత్తమత్వమును గురించి వీరువ్రాసిన యంశములు క్రిస్తుమతసిద్ధాంతమును నూచించున్నవి. ( ౩ అనుబంధముమాడుడు )

మహాభారతములోని కృష్ణుడును, భాగవతాది పురాణములలోని కృష్ణుడునువేరుపురుషులని స్థిరపరుచుటకు మధ్వాచార్యులువారి ఛాందోగ్యోపనిషద్భాష్యములోనివాక్యములు ప్రమాణముగా తీయబడినవి. క్రైస్తవమత సంపకామిందులలో నూచించబడినది.

(3 అనుబంధము చూడుడు)

వాయువు ద్వారా తప్ప ముక్తి లేదను సిద్ధాంత మెక్కడనుంచి వచ్చినది తెప్పలేనట్లే నిమి॥ సి. యన్. క్రిష్ణస్వామిఅయ్యరు వ్రాసిరి. (4 అనుబంధము చూడుడు)

బౌద్ధమత సంపర్కములేని శుద్ధార్థమతమును మధ్వాచార్యులు స్థాపించిరని సుబ్బారావుగారి యభిప్రాయము. క్రీస్తు మతసంబంధమయిన కొన్ని యంశములు మధ్వసిద్ధాంతములో కలిసినవని తక్కివారి చూచితాళిప్రాయము.

ఇట్టి చరణలక్రమకాశమిచ్చు నీకాలములో కేవల గురువాశ్చ విశ్వాసము చేతనే మాధ్వగ్రంథములను గౌరవించువా రల్పసంఖ్యాకులుగా నుండురు. గనుక సీగ్రంథములందరికి నెటుల లాభకరములగునో యను యంశమును విచారించుట ముఖ్యకృత్యము. ఈ విచారణకు పూర్వము మనల నితరు లెటులచూతురో తెలిసికొనుట యావశ్యకముగనుక మాధ్వగ్రంథములలోని కొన్ని యంశములను ఆక్షేపగ్రస్తములు, సమ్యతియోగ్యములు, క్లాఘవీయములు నను మూడు శీర్షికలక్రింద వివరింతము. ఆక్షేపగ్రస్తములనగా నితరులచే నాక్షేపింపబడునవి. సమ్యతియోగ్యము లనగా నితరు లాప్తికొనకపోయినను ఆక్షేపింపదనివి. క్లాఘవీయము లనగా నితరులచేనైన కొనియాడబడ తగినవి.

ఆక్షేపగ్రస్తములు.

(మహాభారత తాత్పర్య నిర్ణయములోనివి)

అనురాణాం తమఃప్రాప్తి సదానియమతోభవేత్

యదాతుజ్ఞానినద్భావేనైవగృహంతి తత్పరం॥ (I-91)

(ఉపదేశముచేయతగిన) జ్ఞాని లభించినపుడతని యుపదేశము నెవ్వరువినరో అపుడే అనురులకు తమఃప్రాప్తియగును.

ఈతమఃప్రాప్తి యొక్క స్వరూప మిక్రింద తెలియచేయబడినది:—

పూర్ణదుఃఖాత్మకోద్వేషః సోనంతోహ్యవత్స్వతే॥

పతితానాంతమస్యంధేని శ్చేవమఖవజ్జాతే॥ (I-112)

అంధతమస్సునందు సుఖమెంతమాత్రములేదు. అట్టి తమస్సు పడినవారికి దుఃఖ పూర్ణమగుననం తద్వేషముండును. (ఇది నిత్యసరక సిద్ధాంతమును తెలియచేయును. ఈ సిద్ధాంతమును తక్కినహిందువులెవరు నంగీకరింపలేదు. క్రీస్తు యొక్క-బోధ నంగీకరించని వారందరు కాశ్యపసరకమున బహుదురను క్రైస్తవసిద్ధాంతమునిదిపోలియున్నదని కొందరి యభిప్రాయము)

ద్వేషస్వరూప మిక్రింద తెలియజేయ బడినది:—

జీవాభేదోనిర్గుణత్వ మపూర్ణగుణతాతథా  
సామ్యానికే తదన్వేషాం భేద స్తద్గతపవచ||  
ప్రదుర్భావవిపర్యాస స్తద్భక్త ద్వేషపవచ  
తత్ప్రమాణస్య నిందాచ ద్వేషావ తేఖిలామతాః||

ఏతైర్విహీనాయాభ క్తిస్సాభ క్తిరితినిశ్చితా|| (I-113-115)

(విష్ణువుకు) జీవులతో అభేదము, నిగుణత్వము, పూర్ణగుణభావము, తక్కిన వారితో సమత్వము, లేక వారికంటె న్యూనత, విష్ణుస్వరూపములలో భేదము, ప్రదుర్భావ విపర్యాసము, విష్ణుభక్తులయందలి ద్వేషము, వారి ప్రమాణములందు, ఇవియన్నియును ద్వేషములుగా నెంచబడును. ఇట్టిద్వేషములతో కూడని భక్తియే భక్తియని నిశ్చయించ బడినది. (ఇందులో విష్ణుభక్తుల యందలి ద్వేషము వారి ప్రమాణములందును సునవితప్య తక్కినవి అభిప్రాయ భేదములు కావచ్చును కాని ద్వేషలక్షణము లనిన నితరుల యేషింతురు.)

ప్రాచుర్యావ విపర్యాసమెట్టిదో యిక్రింద వివరించబడినది:—

అవతారాహారేజ్ఞాత్వానావతారాహారేశ్చయే  
తదావేశాం స్తథాసమ్యక్ జ్ఞాత్వాముక్తిర్నచాన్యథా|| (I-83)

విష్ణువుయొక్క యవతారములను, అవతారములుకాని వానిని అంశావతారములను జాగుగతెలిసినచే ముక్తి కలుగును. లేనియెడల కలుగదు. (ఇందువలన మధ్వసిద్ధాంతానుసారముగ పూర్ణావతారములగు పరశురామ వ్యాసావతారములను అంశావతారములుగా భావించు ఇతర మతస్థులకు ముక్తి లేదనిన వా యేషింతురు. అవతార సిద్ధాంతము చాధమతము వచ్చినతరువాత కల్పించబడినదనినమనవీనులకిది మిక్కిలి యాశ్చర్యకరము.)

తస్యాంగప్రథమోవాచుః ప్రదుర్భావత్రయాన్వితః

ప్రథమోహనుష్నామ ద్వితీయోభీమ పవచ

పూర్ణప్రజ్ఞస్త్రితీయస్తు భగవత్కార్యసాధకః|| (II-127)

భగవత్స్వరూప మెంతటి సాధకుడు వాయువు. అతనికి మూడవతారములు

(1) హనుమంతుడు (2) భీముడు (3) పూర్ణప్రజ్ఞుడు (అనగామధ్వచార్యులు) (పై యవతార సిద్ధాంతమునకువచ్చిన యాశ్చర్యము దీనినివచ్చును.)

సైమాదవతారములకు ప్రమాణముగా చెప్పబడిన ఈక్రింది ఋగ్వేదమంత్రములు వాయుపరముగా వ్యాఖ్యానముచేయబడినవి:—

బభిత్థాతద్వపుషే ధాయీదర్శతం దేవస్యభర్గస్సహసోయతోజని  
యదీముపహ్వార తేసాధ దేమతిఋతస్య ధేనాఅనయంతస్స్రుతః  
పుత్రో వపుఃపితుమాన్నిత్యఆశయే ద్వితీయమాస వృశివాసుమాత్మషు  
తృతీయమస్యవృషభస్యదోహసేదశప్రమతింజనయంతయోషణః॥

(II 154-155)

ఈమంత్రము లగ్నిపరముగా విచారణ్య భాష్యములలో వ్రాయబడినవి. అందులలో నవతార ప్రమేయ మేమియునులేదు. ఈమంత్రార్థము విషయమై సుమారు 25 సంవత్సరములక్రిందట మధ్వసిద్ధాంతోన్నాహిసీ రిపోటులలో వాదములు ప్రచురింపబడినవి. ఈమంత్రములు వాయుపరము కావనియు, యాస్కనిరుక్తముకు విరుద్ధముగా మాధ్వభాష్యమున్నదనియు నచ్చెప్పుటలాక్షేపించిరి.

సమ్మతి యోగ్యములు.

(మహాభారత తాత్పర్య నిర్ణయములలో)

సామ్యంనచాస్యపరమేణాచకేనచాస్యం  
ముక్తానచక్వచిదత స్వభిదాకుతోస్య  
ప్రాప్యేతచేతనగణైః సతతాస్వతంత్రై  
నిత్యస్వతంత్రవపుషః పరమాత్పరస్య॥

(I. 21)

భగవంతునితో నెవనికిని ముక్తియందైనను సామ్యములేదు. నిత్యస్వతంత్రుడు; చరాత్మరుడు నగు భగవంతునికిని కేవలమస్వతంత్రులు లగు చేతనులకు నభేదమెటుల కలుగును?

జగత్ప్రవాహస్థితోయంపంచభేదసమన్వితః॥

(I. 69)

(1) జీవునికి నీశ్వరునకు భేదము (2) జీవులలో పరస్పర భేదము (3) జీవునకు జడముకు భేదము (4) జడముకు నీశ్వరునికి భేదము (5) జడములలో పరస్పరభేదము, ననునియయును భేదములతో గూడిన జగత్ప్రవాహము సత్యము.

విష్ణుహిందాతామోక్షస్యవాయుశ్చతదనుజ్జయా  
మోక్షోజ్ఞానంచక్రమశోముక్తిగోభోగవచ॥

ఉత్తరేషాం ప్రాచీనాదేననీచానాం నాన్యథాభవేత్ |

సర్వేషాం చ హరిని త్యంనియంతా తద్వశాః పరే ||

తారతమ్యంతతోజ్ఞేయం సర్వోచ్చత్వం హరేస్తథా || (I. 79-81)

మోక్షమునిచ్చువాడు విష్ణువు అతనియజ్ఞవలన వాయువు మోక్షమునిచ్చును. మోక్షము, జ్ఞానము, ముక్తియందలి భోగమును తమకి-వారికి తమకన్న గొప్పవారి యనుగ్రహమువలన క్రమముగావచ్చును. అందరికిని విష్ణువు నియామకుడు. తక్షి-నవారతని వశవర్తలు, గనుక తారతమ్యమును, విష్ణుసర్వోత్తమత్వమును తెలిసికొనవలసినది.

వాయుపి బ్రహ్మ తామేతి తనాత్ర ద్బ్రహ్మైవ సస్త్రితః

న బ్రహ్మ సదృశః కశ్చిచ్ఛివాదిషుకధంచన || (II. 152)

వాయువు బ్రహ్మపదమును పొందును. గనుక అతను బ్రహ్మయేయని చెప్పబడును. శివుడు మొదలగువారిలో వాయువుకు సముదేవడును లేడు.

శ్లోఘనీయములు.

(మహాభారత తాత్పర్యనిర్ణయములోనివి)

నిర్దోషపూర్ణా గుణవిగ్రహాత్మతంత్రో

నిశ్చేతనాత్మకశరీరగుణైర్విహీనః

ఆనందమాత్రకరపాదముఖోదరాదిః

సర్వత్రచస్వగతభేదవివజ్జతాత్మా ||

కాలాచ్చ దేశగుణతోస్యనచాదిరంత్రో

వృద్ధిక్షయోనతుపరస్యసదాతసస్య

నైతాదృశః క్వచిదభూవనచైవభావో

నాస్త్రిత్యమః కిముపరాత్పరమస్యవిష్టోః ||

సర్వక్షతశ్చైవరతమః సచసర్వశక్తిః

పూర్ణా వ్యయాత్మబలచిత్పుఖివీర్యసారః

యస్యాజ్ఞయారహితమిందిరయాసమేతం

బ్రహ్మాందపూర్వకమిదం సతుకవ్యచేశం || (I. 11-13)

భగవంతుడు దోషరహితమగు నట్టియు, గుణపూర్ణమయినట్టియు రూపముకలవాడు. స్వతంత్రుడు. జడమగుశరీరము గుణములులేనివాడు. ఆనందమే కరచరణాద్యవ

యవములు గాగలవాడు. తనరూపమందును, గుణమందును భేదములేదు. కాలము వలనదే శమువలన, గుణములవలనను, ఆద్యంతములు లేనివాడు. సనాతనుడగు నితనికి వృద్ధిక్షయము లులేవు. ఇట్టివాడే సరికిలేడు. ముందుగలుగబోడు. పరాత్పరుడగు నితనికన్న నుత్తము డెటులగలుగును ? ఇతను సర్వజ్ఞుడు, పరమేశ్వరుడు, సర్వశక్తుడు, పూర్ణమయినట్టి యు, నవ్యయమయినట్టియు, బలము, జ్ఞానము, ఆనందము, పీఠ్యము సారముగాగలవాడు ఇతనియాజ్ఞ లేనిది రమా బ్రహ్మాందాగ్రులేమియును చేయలేరు.

మాహాత్ర్యజ్ఞానపూర్వస్తునుదృఢః సర్వతోధికః

స్నేహోభక్తిరితిప్రొక్తస్తయా ముక్తిన్వాచాస్యథా॥ (I. 86)

(వైది చెప్పినప్రకారము) భగవంతుని మాహాత్మ్యమును తెలిసినట్టియు, ఎప్పటికి దృఢముగా నుండునట్టియు, తక్కినయన్నిటికంటె సభిక్తమయినట్టియు, స్నేహము భక్తి యని చెప్పబడును. ఇట్టిభక్తివలననే ముక్తికలుగును కాని మరియొకలాగున కాదు.

అచ్చిద్రోసేవనాచ్చైవనిష్కామత్యాచ్చయోగ్యతః

ద్రష్టుంశక్యోహరిః సర్వైన్వాన్యథాతుకథంచన॥ (I. 98)

యోగ్యతానుసారముగా, నిరంతరమయినట్టియు, నిష్కామమయినట్టియునేవలన భగవంతు డందరిచేతను కనుగొనబడును. మరియొక విధముగా కనుగొనబడదు.

దానతీర్థతపోయజ్ఞపూర్వాస్మరేషిసర్వదా

అంగానిహరిసేవయాం భక్త్యస్తేకావిముక్తియే॥ (I. 100)

దానము, తీర్థయాత్ర, తపస్సు, యజ్ఞము, మొదలగున వన్నియు నెప్పుడును హరిసేవయొక్క అంగములు. భక్తియొకటియే ముక్తిసాధనము.

సహిభాగవతోధరోద్రదేవతాభ్యుపయాచనం

జ్ఞానభక్తిహరేస్తృప్తింవినావిష్టోరపిక్వచిత్॥ (13-3)

దేవతలనుమాచించుట భగవద్భక్తుల ధర్మముకాదు. విష్ణువు నైనను. జ్ఞానము, భక్తి, భగవత్ప్రీతి, వీనినితప్ప మరిదేని నెప్పుడును కోరకూడదు. (దేవతలను కోరకూడదని వేరుచెప్ప నేల ?)

(అనువ్యాఖ్యానం.)

సోపాసనాచద్వివిధాశాస్త్రాభ్యాసస్వరూపిణీ

ధ్యానరూపవరానైవయస్యాంగంధారణాదికం॥

ఉపాసన రెండువిధములు, కాస్త్రాభ్యాసము, ధ్యానమునని ధారణమొదలగునవి.  
ధ్యానముయొక్క ఆంగములు,

ప్రతీకవిషయ త్వేననకార్యావిష్ణుభావనా |

ప్రతీకం నై వవిష్ణుర్యనిశ్చితోపాసాహ్యనర్థదా ||

ప్రతిమ విష్ణువుగా నెంచబడకూడదు ప్రతిమయైప్పటికిని విష్ణువుకానేరదు. (ప్రతిమ విష్ణువను) మిథ్యోపాసన యనర్థమునిచ్చును.

(బ్రహ్మసూత్రభాష్యం.)

సచ్చిదానందఆత్మేతిబ్రహ్మాపాసావినిశ్చితా

స ర్యేపాంచముముక్షుణాంఫలసామ్యాదపేక్షీతా || (III. 3-12)

మోక్షార్థగల యందరిచేతను సచ్చిదానందాత్మయని బ్రహ్మోపాసన చేయబడవలెను. ఇట్టి యుపాసన యనుగుణముగు ఫలమునిచ్చును గనుక నిది అపేక్షింప బడినది.

ముక్త్యర్థమాత్మయోగ్యంహికార్యమేవవ్యాపాసనం

నృసింహాదికమన్యచ్చదురితాదినివృత్తయే ||

ఉపాసతేయథాయోగంనవాఫలవిభేదతః || (III. 3-61)

ముక్తికొరకు తనకు యోగ్యమగు మహాసన చేయబడ వలయును. పాపపరిహారము కొరకు నృసింహాది (అవతార) రూపములను పాసింతురు. కొందరు పాసింజరు. ఏ లనగా వారియుద్దేశములు వేరుగానుండును. (తమకు యోగ్యమగు మహాసనముననే పాపపరిహారము మొదలగునవి కలుగును. ఇట్టి ముఖ్యోపాసనకు నృసింహాది రూపోపాసన అడ్డుచేయవచ్చునను తలంపుతో కొందరు నృసింహాది రూపోపాసన చేయరని తాత్పర్యము.)

పూర్వస్మాదుత్తమోల్బః స్వయమేవగురుర్యది

గృన్తాయాదవిచారేణవికల్పః సమయోభావేత్ || (III. 3-46)

మొదటి గురువుకన్న మత్తమగురువు లభించిన యెడల నాలాపించక ఉత్తమగురువు నవలంబించవలెను. సమదగు గురువు లభించిన యెడల నేగురువునైన నవలంబించవచ్చును.

తంత్రసార సంగ్రహం.

ఉత్తమాదుత్తమాసిద్ధిధర్మమోక్షాదిషుస్ఫుటం

తస్మాదుత్తమతాచారేభ్యేలనాతోవరంప్రజ్ఞేత్ ||

ఏకస్యశిష్యతాంప్రాపత్యదాజ్ఞానవిनाసమం

అవరంవాప్రజేదుచ్చగుణశ్చేన్నైవదుష్కృతి

విశేషతోగుణశ్చస్యాజ్ఞేవేష్యవ్యవేషాః॥

(III. 142-143)

ధర్మమోక్షాదులం దుత్తమగురువువలన నుత్తమసిద్ధి కలుగును. కావున, నుత్తమగురువు లభించినపు డతనికన్న తక్కువవాని వద్దకు వెళ్ళకూడదు. ఒకనికి శిష్యుడయ్యితని యాజ్ఞలేక అతని సముడగులేక అతనికన్న తక్కువవాడగు గురువును పొందకూడదు. అతనికన్న నుత్తమగురువుదొరికినపుడు (అతని యాజ్ఞలేకయే) ఉత్తమగురువును పొందుటకుండు దోషము లేదు. విశేషముగా గుణముకూడ కలుగును. దేవతలయందు నిటుల నేయున్నది.

కర్తృనిర్ణయము.

నదేవాయష్టిమాదాయరక్షంతిపశుపాలవత్ |

యంతురక్షీ తుమిచ్చంతిబుద్ధ్యాసంయోజయంతితంకి

(భారతం ఉద్యోగపర్వం విదురసీతి.)

దేవతలు పశువుల కాపరులవలె కర్మపట్టుకొని రక్షించరు. ఎవనిని రక్షించ నిశ్చయింతురో వానిని బుద్ధితో సూర్యుదురు.

పైమాడు శీషికలక్రింద వ్రాయబడిన వాక్యములలో ద్వైతసిద్ధాంతములొని విశేషాంశములు కొంతవరకు వివరించబడినవి. ఇక సిద్ధాంతమెటుల మనకు లాభకరమగునో యాలోచించవలసియున్నది :—

ద్వైతసిద్ధాంతము :—వ్యవహారములలోనైన సిద్ధాంతము నందరు నంగీకరించినదియే. పరమార్థ దశయందు ద్వైతముండునా యద్వైతముండునాయనునది అర్థపరోక్షమయినప్పుడు కాని తెలియదు. “భిద్యతేహృదయగ్నింధిక్షిద్ధ్యంతేనర్వసంశయా : ॥ క్షీయంతే చాస్మకర్తాణి తస్మిన్ దృష్టేపరావరే” యను ముండకోపనిషత్తులొని వాక్యానుసారముగా నిట్టియపరోక్షమయినపుడీ విషయమయిన సంశయములు నివారణయగును. “నీవు” “నేను” అనుమాట లున్నంతవరకు నందరును ద్వైతులే.

భక్తి :—ఇదియే మోక్షసాధనమనియు, తక్కిన దానాదులన్నియు భగవత్సేవయొక్క అంగములనియు చెప్పబడినది. భక్తియొక్క నిర్వచనము చూచిన జ్ఞానవైరాగ్యములతో కూడిన స్నేహమే భక్తియని స్పష్టపడును. ఉపాసనామార్గముతిక్లాగునీ యముగా చెప్పబడినది. ఇట్టిభక్తి యందరిచే నవలంబించ బడవలసినదే :—



“ సత్యవిభేదాః గమేనాథత వాహం నమామకీనస్తస్య  
సాముద్రోహితరంగః క్వచనసముద్రస్తారంగః ”

భేదము లేక పోయినను, నేను నీవాడనుకాని నీవునావాడవుకావు. తరంగము సముద్రముని కాని సముద్రము తరంగముని కాదు అని చెప్పవాక్యమువలన నద్వైతులకును భక్తి మార్గమువలంబనీయమే.

విష్ణుసర్వోత్తమత్వము :—విష్ణురూపమునే సర్వోత్తమముగా నేలగ్రహించవలయునని యడిగిన “వేదేరామాయణేచైవ పురాణేభారతేతిధా । ఆదావంతేచమథ్యేచవిష్ణుః సర్వోత్తమీయతే” అను హరివంశవాక్యముసారముగా దేశమంతట నందరిచేతను పూజింపబడు రామాయణ, భారత, భాగవతగ్రంథములు విష్ణువు సధికముగా చెప్పటయే దీనికి కారణము త్రిమూర్తులలో విష్ణువు సత్త్వప్రధానుడని పురాణములు చెప్పుచున్నవి. గుణములలో సత్త్వగుణము గొప్పది. రజోగుణప్రధానుడు బ్రహ్మ, తమోగుణప్రధానుడు రుద్రుడునని యాపురాణములే చెప్పుచుండుటవలన సత్త్వగుణప్రధానుడగు విష్ణువుయొక్క ఉత్తమత్వము చెప్పబడినది :—

వాయుజీవోత్తమత్వము :—“నమస్తే వాయోత్వమేవ సత్యక్షుంబ్రహ్మణి” యని తైత్తిరీయోపనిషత్తు చెప్పుటవలన వాయుజీవునకు కనబడు బ్రహ్మయని స్పష్టమగుచున్నది. వాయువు మనకెటుల కనబడుచున్నాడు ? స్పర్శమువలన ఇటులనే మానసిక స్పర్శవలన భగవంతుడు కనబడుచున్నాడు. ఇందుకు వాయువు నిదశకానముగనుక వాయువుద్వారా మనము భగవంతుని కనుగొనుట కాధారమై వాయువు మోక్షసాధకుడగుచున్నాడు. “ఆకాశద్వాయుః” అనువాక్యము ఆకాశరూపముగు పరబ్రహ్మనుండి వాయువు మొదట పుట్టినట్లు చెప్పుచున్నది.

తారతమ్యము :—ఈసిద్ధాంతమువలన నితరదేవతలయందలి ద్వేషభావములేదు. ఈతారతమ్యానుసారముగా బ్రహ్మకన్న కిచ్చని తక్కువగా చెప్పట కొందరికిష్టము లేకపోవచ్చును. కాని ఈతారతమ్యము యుక్తియుక్తముగా నున్నది. మనశరీరములలో హృదయము, శ్వాసకోశము, మొదడు ననునవి చైతన్యమునకు ముఖ్యాధారములు. మొదడు పనిచేయుకపోయినను పిచ్చివానివలె, సన్నిపాతముచేసినవానివలె జీవించవచ్చును. శ్వాసకోశము కొంతకాలము పనిచేయుకపోయినను జీవించవచ్చును. ఊపిరి బిగబట్టి కొంత కాలముండగలుగుటయు, నీళ్ళలో మునిగినవానికి తిరిగి శ్వాసవచ్చు నుపాయములు చేయుటయు నిందుకు నిదశకానములు. హృదయము రక్తప్రవాహమున కాధారము. హృ

దయవ్యాపారము! నిలిచినతోడనే జంతువు మృతిని చెందును. ఇందువలన మెడడుకన్న క్వాసకోశము, క్వాసకోశముకన్న హృదయము నధికమయినది. మెడడగు మనస్సుకు అభిమాని రుద్రుడని పురాణములు చెప్పచున్నవి. క్వాసకోశమున కాధారము వాయువు. ఈవాయువే బ్రహ్మయగునని చెప్పటవలన క్వాసకోశము బ్రహ్మయొక్క స్థానముగా చెప్పవచ్చును. హృదయము నారాయణపరముగా గీతాభాష్యమందు (8. 12) చెప్పబడినది. గనుక రుద్రునికన్న వాయువులేక బ్రహ్మ, వీరికన్న విష్ణువు సుత్తముడనినూచించబడినది. గుణములలో, తమోగుణముకన్న రజోగుణము, దీనికన్న సత్త్వగుణము సుత్తములుని పురాణములలో చెప్పబడినవి. గనుక సీతారతమ్యము యుక్తియుక్తముగానున్నది. ఈత్రిమూర్తులు నిజముగనున్నారా, యుక్తియందు సీతారతమ్యముండునా యనునవి అపరోక్షజ్ఞానవిషయములు.

**అవతారములు :**—అవతారసిద్ధాంతదృక్రీతి వివరించుటకీకడ అవకాశములేదు. మధ్వాచార్యులవారు తామవతారపురుషులమనే ఒకకారణముచేతనే వారిమతమును స్థాపించినయెడల వారు ముప్పదియేడు గ్రంథములు వ్రాయవలసిన యవసరములేదు. వారిసిద్ధాంతమే మనకు ప్రధానము. జీవోత్తముడగు వాయువుయొక్క బ్రహ్మచర్యాశ్రమమునకు హనుమంతుడు, గృహస్థవాసప్రథములకు భీముడు, సన్యాసమునకు, మధ్వాచార్యులును నిదర్శనములుగా మనము భావించవచ్చును. వాయు, హనుమ, భీమ, మధ్వాంతగతములగు మాధవ, రామ, కృష్ణ, వేదవ్యాసరూపములలో మాధవరూపము ప్రకృతిని నియమించురూపము, రామరూపము రామాయణములవారా, వ్యాసరూపము “కాష్ఠాంతేదం” అని చెప్పబడు మహాభారతము ద్వారా, కృష్ణరూపము భాగవతపురాణములద్వారా, మనకు జ్ఞానము కలుగజేయు భగవద్రూపములు నని మనము సమన్వయంచేసికొనవచ్చును. “ఆచార్యదేవోభవ” గురువును దైవముగా భావింపుమని శృతిచెప్పటవలన గురువు దైవస్వరూపముగాని యవతారపురుషుడుగాని భావింపబడినటుల సమన్వయమవును.

**కాశ్యపనరకము :**—ఈసిద్ధాంతమునకు భగవద్గీతలలోని యాక్రొందిష్టోకములాధారముగా కనబడుచున్నది:—

ఆహంకారంబలందర్పంకామంక్రోధంచసంక్రీతాః  
మామాత్మపరదేహేషుప్రద్విషంతోభ్యసూయకాః  
తానహంద్విషతః కృారాణసంసారేషునరాధమాణా

శ్రీపామ్యజ్జనమశుభానాసురీష్యేవయోనిషు॥

అసురీంయోనిమాపన్నామూఢాజన్మనిజన్మని

మామప్రాప్త్యైవకౌతేయతతోయాంత్యధమాంగతిం॥ (16-18-20)

అహంకారము, అమానుషములగు భావములతో కూడిన భగవద్వేషులకు సద్గతి లేరని ప్రెస్కోకముల యభిప్రాయము. ఈ యభిప్రాయము కనుగుణముగా కాశ్యతనరకసిద్ధాంతము సమన్వయము చేయవచ్చును.

ఇట్టి సమన్వయము చేయుటకు నాచార్యులవారి వాక్యము లాధారములుగా తీసుకొని :-

విష్ణోధిక్యవిరోధీనియానివేదవచాంస్యసి

తానియోజ్యాన్యానుకూల్యాద్విష్ణోధిక్యస్యసర్వశః॥ (I. 36)

విష్ణుసర్వోత్తమత్వమును విరోధముగా నుండు వేదవాక్యములైనను విష్ణుసర్వోత్తమత్వము కనుకూలముగా సమన్వయము చేయబడవలయునని మహాభారత తాత్పర్యనిర్ణాయమందును. —

బవలఘుగ్రంథేషునిషేధః కుత్రచిదేవతదుక్తిరితివిశేషః.....

అయుక్తిమదోభ్యయుక్తిమంత్యేవబలవంతివాక్యాని.....

సామ్యేపివాక్యయోలోకానానుకూలమేవబలవత్..... (9-10 & 11)

అనేక గ్రంథములందు (దేవమునలనుక్తి) నిషేధించబడినది. ఎక్కడనోఅది చెప్పబడినది, యుక్తి లేని వాక్యములకన్న యుక్తియుక్తములగు వాక్యములే బలవంతము లురెండువాక్యములు సమముగా (యుక్తికలిగి) యున్నప్పటికి లోకానుకూలమగు వాక్యమేబలవంతము. అనిగీతాభాష్యమందును, చెప్పబడియున్నందున యుక్తి కిని, లోకమునకుననుకూలములగునటులే సిద్ధాంతము సమన్వయము చేయవలయును.

నరైశ్చవైదికపదైరధతాక్తికైశ్చ

మేఘాగ్నివారిధితలాదిరవైస్సమస్తైః

ఏకోభిధేయపరిపూర్ణగుణః ప్రియోలం॥

అని వితరేయ భాస్కరాంతమందుండుటవల్లవైదికములు లౌకికములునగుసమస్త పదములు. మేఘుభ్యనులు మొదలగుభ్యనులును, గుణపూర్ణుడగు శాకభగవంతునే తెలియచేయును. ఇందువలన నన్నిపదములు భక్తిసిద్ధాంతమునకు సమన్వయము కావలయునని తాత్పర్యము.

ఋగాదయశ్చ చత్వారః పంచరాత్రంచభారతం  
 మూలరామాయణంబ్రహ్మసూత్రంమావంస్వతః సత్ప్రతం॥ (I. 30)  
 వైష్ణవానిపురాణానిపంచరాత్రాత్మకత్వతః  
 ప్రమాణాన్యేవమన్వాద్యాః సత్ప్రతయోవ్యనుకూలతః॥ (I. 32)  
 మోహోధాన్యస్యశాస్త్రాణి.....అత స్తేషా క్త మగ్రాహ్యం.....  
 (I. 34)

నాలుగువేదములు, పంచరాత్రము, భారతము, మూలరామాయణము, బ్రహ్మసూత్రములును, స్వతఃప్రమాణములు, విష్ణుసంబంధ మైనపురాణములు, పంచరాత్రమునంటివిగనుక నవియును, మనుస్మృతిమొదలగు స్మృతులును ప్రమాణములే, తక్కినశాస్త్రములు మోసపుచ్చుటకు చెప్పబడినవి. వానియందు చెప్పబడినది గ్రహింపబడగూడదు. అని మహాభారతతాత్పర్య నిఘాంతుమందు చెప్పబడి యుండుటవలన సిద్ధాంతముకు సమన్వయముకాని చాక్యములు, గ్రంథములును విడువబడవలసినదని తాత్పర్యము.

ఇట్టి సమన్వయమును తక్కినవారును చేసినందుకునొక నిదర్శనమీక్రింద కనుపరుచబడును.

పారాణిక భూగోళానుసారముగా భూమి పద్మమువలెనున్నది. దానియొక్క కణికాకవలె మేరువర్వత మత్తరదిక్కున నున్నది. మేరువుచుట్టు సూర్యుడు తిరుగుటవలన రాత్రి వగళ్ళుకలుగుచున్నవి భూమినిశేషుడు, అష్టదిగ్గజములు మొదలగునవి మోయును. రాహుకేతువులు, సూర్యచంద్రులయందు విద్యేషమువలన వారినిపట్టుకొనగాగ్రహణములు కలుగును. దీనిని ఖండించి భాస్కరాచార్యులు తమసిద్ధాంతశోమణి (గోళాధ్యాయము) లోనిటుల వాసిరి.

యదిసమాముకురోదరసన్నిభాభగవతీధరణీతరణిఃక్షీతేః  
 ఉవరిదూరగతోపివర్తిభ్రమణిమునరైరమరైరివనేక్ష్యతే।  
 యదినిశ్శాశ్వికః కనకాచలః। కిముతదంతరగః ననదృశ్యతే।  
 ఉదగయంననుమేరురథాంశుమాణ్ కథముదేతిచక్షీణభాగక్షీ।  
 మూర్తోధర్తాచేద్ధర్మిత్యాస్తతోన్యస్తస్యాన్యస్త్యైవమత్రానవస్థా।  
 అంత్యైకల్పస్యచేత్స్వశక్తిః కిమాద్యే  
 కిన్నోభూమేస్సాన్వయమూర్తైశ్చమూర్తిః।  
 భూమేః పిండః శశాంకజ్జకవిరవికుజేజ్యాకిణక్షత్రకయ

వృత్తైవృత్తో వృతస్సనత్ప్రదనిలసలిలవ్యోమ తేజోమయోయం

నాన్యధారః స్వశక్త్యైవవియతినియతంతిష్ఠతీహాస్యఃపృష్ఠే |

నిష్ఠంవిశ్వాంచశశ్వత్సదనుజమనుజాదిత్వదైత్యంసమంతాత్ ||

సర్వతః పర్వతారామగ్రామచైత్యచయైశ్చితా |

కదంబకుసుమగ్రంథిః కేసరప్రకరైః ||

తిథ్యంతేచ్ఛేద్యహడుపతేః కిన్నభానోస్తదానీం |

ప్రాచ్యామిందోభావతీతరణేః ప్రగ్రహాః కింప్రతీచ్యాం ||

భూమిసమముగా నున్నయెడల పయినతిరుగుదున్న నూర్యుడందరికి నెప్పుడును క  
మలకుడుండ వలయును. 'మేరువునూర్యునికడ్డము వచ్చుటవలన రాత్రికలిగినయెడలనడ్డము  
వచ్చిన యామేరువు మనకేలనపడదు? మేరువు పర్వతముల్ తరిదిక్కున నున్నదికదా, సూ  
ర్యుడు (దక్షిణాయనములో) దక్షిణదిక్కున నేలుటనుదయించును? భూమిని మోయు యా  
పయొకటి యున్నయెడల దానిని మోయునది మరియొకటి యుండవలయును. ఇటులన న  
వస్తవచ్చును. తుదకుస్వశక్తి వలన నొకటి (మోయునది) యున్నదని చెప్పేయెడల అస్వ  
శక్తి మొదట భూమికి యేలచెప్పకూడదు? భూమి గోళాకారముగా రెండవ యాధార  
ములేకయే తన స్వశక్తివలన నాకాశమందున్నది. దీనిదుట్టును చంద్రుడుమొదలగు గ్ర  
హములు, నక్షత్రములు నున్నవి. కదంబపువ్వుమునకు కేసరములున్నట్లు భూమిదుట్టును  
పర్వతములు మొదలగునవి యున్నవి. చంద్రగ్రహణము పూర్ణిమయందుకాగాలిరోజు  
సూర్యగ్రహణ మేలకలుగగూడదు? చంద్రగ్రహణము తూర్పుదిక్కుననుచియు, సూర్యగ్ర  
హణము పశ్చిమదిక్కుననుచియు నేలకలుగవలయును? (అందువలన రామకేశవులవలన  
గ్రహణములు కలుగలేదని యభిప్రాయము) ఈరీతిగాక్షేపించిన భాసగ్రాచార్యులతే గ్ర  
హణముల నియమ సమన్వయముచేసెను.

రాహులుః కుభామధ్యగతః శశాంకం

శశాంకగచ్ఛాదయతీసబింబం |

తమోమయః శంభువరప్రసాదాత్

సర్వాగమానామవిరుద్ధమేతత్ ||

రాహువు భూశ్చాయయందు ప్రివేకించి చందుగిని, చందుగినియందు ప్రివేకించి  
సూర్యుని నడ్డగించును వీమత మోమయును. వీనికి బిచ్చారము కలదు. అని చెప్పినయెడల

సర్వశాస్త్రములకు విరుద్ధములేకయుండునని భూషాచార్యులన జంక్షిగృహము వంద్రుడడడును వచ్చుటవలన నూర్య గృహణమును కలుగునను జ్యోతిసిద్ధాంతము పౌరాణిక సిద్ధాంతముతో సమన్వయము చేయబడెను.

ఇందుపై, ఇట్టిసమన్వయముల వలన యధార్థదృష్టిపోయి మనబుద్ధిక్షీణితిమననియు, పూర్వార్థ రపరాయణులకు విరుద్ధముగా చెప్పినయెడల వారునిందింతురు లేక. కానింతురను భయముతో మఃపూర్వరిట్టి సమన్వయములు చేసినను చేసియుండవచ్చును. కానియట్టిబాధలు లేని యీకాలములొనిట్టి యవసరములులేవనియు సహజముగా నాజ్ఞాపణరాపచ్చును. ఈయాజ్ఞాపణనిజముగా నిరుత్తరమైనదియేకాని ఇట్టిసమన్వయము చేయుటలో మఃపూర్వల ముఖ్యద్వేష మేమియో మనము యోచించవలసి యున్నది.

స్వధర్మాదరణము, లోకానుకూలతలేక లోకసంగ్రహము నార్యమత ముఖ్యద్వేషములు ఆర్మధర్మ సంబంధమగు ప్రతికర్తకును స్నానముదానమును ప్రధానములు స్నానమువలన బాహ్యకౌదము. దానమువలననంతిఃకౌదమును తెలియచేయబడినవి. “సర్వే సామేవకౌదానా మధాకౌదం పరంస్మృతం, యోధో శుచిః సశుచినః మృద్వాశుచిః శుచిః! అన్ని కౌదములలోను శుచిసంబంధమగు కౌదమే ముఖ్యకౌదము. ధనము విషయము శుచిగలవాడే శుచియనబడును కానికేవలముమన్ను పూసికొని స్నానము చేసినంత మాత్రమున శుచికా నేరడని మనుస్మృతి చెప్పుదుండుటవలన మనమిష్టము చేయు స్నానదానములు మనకునిజమైన కౌదమునుకలుగచేసిననే యవిలాభకరమగును. కాని మనయారోగ్యమునకున్న, జ్ఞానమునకున్న ప్రతిబంధము కలుగజేసినయెడల నవిలాభకరములు కానేరవు. ఆచారమను పేరుతో మనమొక దారమును చూచితోడనే పామునుచూచినటులనే భయపడుటయు, దానిని తాకినతోడనే స్నానముచేయుటయు, “నాదశ్చివాసాశక దాచనః” తడిబట్టతో నెప్పుడునుండకూడదనిశాస్త్రము చెప్పుచున్నను తడిబట్టతోనే యుండుటయు పాతాపాత్ర విమర్శనములేక ద్విబంధువుడనగానే వానికే దానము చేయుటయు, దేవునిలోభిగా నెంచిలంచము నిచ్చుకొని మొక్కులుబలులు మొదలగునవి నిచ్చుటయు, న్యాయాన్యాయముల విచారించక విమర్శమునయింప ధనము నాజ్ఞాండుటయు నిజమగుకౌదములు కానేరవు. ఇట్టిపిచ్చి కౌదములుకాని నిజమగు కౌదముకొరకు మనపుర్యలు దేశకాల పాత్రముల నేర్పరిచిరి.

జ్ఞానులసేకులు చేరుకొలములుపవిత్రస్థలములు వీరుసమావేశమగుటకునొకకృత్యయందు భగవద్దామనునూచనచేయుపూజితు, అమావాస్యగృహణములు మొదలునువిరహింపకా

లమునలుగా నేర్పరుచబడినవి. గౌరవభావముతో నిట్టిజ్ఞానములును, కనికరభావముతో బీదల వికలాంగులు మొదలగువారను దానపాత్రులు. సజ్జన సహవాసమువలన జ్ఞానము కలిగి మనముభాగుపడుటకీ దేశకాలములు నియమింపబడినవి. మనస్సునిర్మలముగా నున్నపుడు దేశకాలవ్యవస్థ యుక్కరిలేదని ఈక్రిందిశ్లోకములు చెప్పచున్నవి.

తమేవ దేశం నేవేతతంకాలం తామవస్థితం

తానేవజోగాఁ భుంజీతమనోయత్రప్రసీదతి

సహిదేశాదిభిః కశ్చిద్విశేషః సముదీరితః

మనఃప్రసాదనాభక్తాంహి దేశకాలాదిచింతనం (బ్రహ్మమాత్రభావ్యం)

మనస్సేవృధానమైనను దేశకాలములు మనస్సుయొక్క నిర్మలత్వముకు కారణమగుననియును పైశ్లోకముల యభిప్రాయము. ఈదేశకాలవ్యవస్థ మనస్సును నిర్మలముచేయనపుడు వ్యర్థమగును. జ్ఞానుల నొక్కచోట చేర్చుటయే యీదేశకాల వ్యవస్థయొక్క ముఖ్య పాధకాక్రమః—

ఇటుల చేరుటకు జ్ఞానులునజ్ఞానులు నొకరిగతిలోనే యుండనేరరు గనుక అజ్ఞానులకామోదముగానుండునటుల జ్ఞానులుసంబరించుట తటస్థించుచుండును. “నబుద్ధిభేదం జనయేదజ్ఞానాం కర్తవ్యం గాం । జోషయేత్సర్వకర్తాఽపి చిద్వాన్మృతస్సమాధరణ్ ” అజ్ఞానులు బుద్ధిభేదము వలన చెడిపోక నుండునటుల చూచుట జ్ఞానుల ముఖ్యకృత్యమని భగవద్గీత చెప్పచుండుటవలన నుద్దేశభేదముతో నజ్ఞానులు చేయు గ్రహణ ప్సానదానాదుల నే జ్ఞానులును చేయుచుందురు. ఇందుకొరకు వాక్యముల సమయస్వయము కావలసి వచ్చును.

నిజమయిన కాస్త్రోద్దేశము తెలిసిన జ్ఞానులలోనినను రుచిభేదముండకమానదు.

యదంగ్రహ్యభిధ్యానసమాధిధౌతయా :

ధియానుపశ్యంతిహితత్త్వమాత్రత్రనః

వదంతిచైతత్కవయోయధారుచం

సమేముకుందోభగవాన్ప్రసీదతాత్ ।

భగవద్భక్తిచే నిర్మలమయిన మనస్సుతో తత్త్వమును కనిపెట్టి దానిని రుచిననుగుంచి జ్ఞానులు చెప్పచుదని భాగవతమందుండుటవలన జ్ఞానులలో నభిప్రాయభేదముండును. ఈయంశమునే భారతములోని ఈక్రిందివాక్యము బలపరచుచున్నది :—

తరోక్రప్తిష్ఠః శ్రుతయోవిభిన్నా  
నైకోఋషిర్యస్యమతంప్రమాణం  
ధర్మస్యతత్త్వంనిహితంగుహయాం  
మహాజనోయేనగతః సపంథాః॥

యుక్తికంతములేదు. శ్రుతులు పరస్పరభేదములుగా నున్నవి. ఒకఋషి మతమును మరియొకఋషిమతముపోలియుండలేదు. ధర్మతత్త్వము కనుగొనుట కష్టము. మహాజనులు వెళ్ళినదే మార్గము.

శ్రుతులు నిటులనే చెప్పుచున్నవి :—  
వేదోఽలోధర్మమూలంస్మృతిశీలేచతద్విదాం\*  
ఆచారశ్చైవసాధూనామాత్మనోరుచిరేవచ॥ (మనుస్మృతి)  
శ్రుతిః స్మృతిః సదాచారః స్వస్యచప్రియమాత్మనః  
సమ్యక్స్పంకల్పజఃకామోధర్మమూలమిదంస్మృతం॥

(యాజ్ఞమల్క్యస్మృతి)

శ్రుతిశ్రుతులతో పాటు సదాచారమేకాక తనయొక్క మంచిసంకల్పము, ఇష్టముకూడ ధర్మము కాధారమని చెప్పుటవలన నభిప్రాయభేదము దృఢపరచబడినది.

శ్రుతియు నిటుల చెప్పుచున్నది :—

వేదమనూచ్యాచార్యోన్యం తేవాసి నమనుశాస్తి సత్యంవదధర్మంచర!  
స్వాధ్యాయానాత్ప్రమదః ఆచార్యాప్రియంధనమాహృత్యప్రజా  
తంతుంమాప్యవత్సేప్తీః సత్యాన్నప్రమదితవ్యం! ధర్మాన్నప్రమది  
తవ్యం కుశలాన్నప్రమదితవ్యం! భూత్యైన్ప్రమదితవ్యంస్వాధ్యాయ  
ప్రవచనాభ్యాంసప్రమదితవ్యం దేవస్మికార్యాభ్యాంసప్రమదితవ్యం!  
మాత్మద్వేభవ పితృదేవోభవ! ఆచార్యదేవోభవ అతిథిదేవో  
భవ! యాన్యనవద్యానికర్మాణి తానిసేవేతవ్యాని! నోఽతరాణి యా  
న్యస్మాకంసుచరితాని! తానిత్వయోపాస్యాని..... అధయదితే  
కర్మవిచికిత్సావాపృతవిచికిత్సావాస్యాత్ యేతత్రబ్రాహ్మణాః సం  
మశికానః యుక్తాఆయుక్తాః అనూతౌధర్మకామాఃస్యః యథాతే  
తత్రవర్తేఽక పథాతత్రవరైథాః అథాభ్యాభ్యాతేషు! యేతత్రబ్రా



హ్మణాః సమ్యగ్జ్ఞానః యుక్తాంతయుక్తాః అలూక్షాధర్మకామాన్యుః యథా తే తేషువర్తే రక్షా తథా తేషువర్తే ధాః ఏష ఆ దేశః ఏష ఉప దేశః ఏషా వేదోపనిషత్ ఏతదనుశాసనం ఏవముపాసితవ్యం ఏవముచైతదుపాస్యం॥

వేదాధ్యయనమయిన తరువాత నాచార్యుడు శిష్యునికుడదేశించుచున్నాడు సత్యము చెప్పము ధర్మము నాదరింపుము స్వాధ్యాయమునుమానకుము అచార్యునికొరకు ఆధీప్తమైనధనమునిచ్చి సంతానమును విచ్ఛేదమాచేయకుము సత్యమువల్లను ధర్మమువల్లను అర్తరక్షణకొరకైన కర్తవ్యమును, విశ్వర్యకుకొరకైన మంగళయుక్తముగు కర్తవ్యమును, స్వాధ్యాయ పరవచనములవల్లను, దేవసేత్వకార్యములవల్లను, ప్రమాదమునుపొందకుము. తల్లిదండ్రులను, గురువును, అతిథులను, దైవములగా చూడుము. అనిందితములగు కార్యములను చేయుదు నిందితములగు కార్యముల విడువము..... నీకుకర్తవ్యమగుకాని, యాదరణయందుకాని సందేహము కలిగినయెడల సామ్యస్వభావులు, ధర్మకాములనగు బ్రాహ్మణశ్రేష్ఠులనడిగి తెలిసికొనుము. వారికిని సంశయముకలిగినపుడు వారు నట్టిబ్రాహ్మణశ్రేష్ఠులనడిగి ననుచుకొందురు. అటులనే నీవుననుచుకొనుము. ఇదియుపదేశము. (దీనివలన వేదకాస్త్రములను చదివినవారికిని ధర్మసందేహములుండునని తేలును)

శ్రుతి, స్మృతి, సదాచారములను తెలిసిన మంచిసంకల్పముగల మహాజనులు మన యభివృద్ధికి ననుగుణముగా నుండునటుల కొన్నియేర్పాటులను చేసిరి. వీనికియమనియము మునిపేరు :-

అహింసాసత్యమస్తేయంబ్రహ్మచర్యాపరిగ్రహా  
యమాః శౌచంతప్రస్థైః స్వాధ్యాయోపనిషత్పూజనరీ  
నియమాః..... (తంత్రసార.)

అహింసా, సత్యము, అస్తేయము, బ్రహ్మచర్యము, అపరిగ్రహము, ననునవి యమములు. శౌచము, తపస్సు, తుష్టి, స్వాధ్యాయము, అపిషత్పూజనము ననునవి నియమములు, భక్తి మార్గమందీ యమములీకిందిరితిని చెప్పబడినవి :-

దయయాసర్వభూతేషుసంతుస్త్వాయేన కేనచిత్  
సర్వేంద్రియోపశాంత్యాచతుష్టత్యాశుజనాద౯నః॥

సర్వభూతదయ, తనకు దొరికిన దానితో సంకోషము, ఇందియనిగగ్గోహమును భ

గోపంతుని తల్లిగారి సంతోషింపజేయు సాధనములుగా భాగవతముందు చెప్పబడినవి. ఇవియమములకు సరిపోవును. “స్నానం సంధ్యాజపః హోమఃస్వాధ్యాయః పితృతర్పణః” అనునవి నియమములుగా మరెయికచోట చెప్పబడినవి. తంత్రసారములొని నియమములు వీనిననుసరించియేయున్నవి. “యమానభీక్షం నేవేతనియమాన్ మత్సర్గః క్వచిత్” యమముల నెప్పుడును తప్పక నేరించవలయును. తరువాత నియమములను నేరించవలయునని చెప్పబడిన నియమములకన్న యమములయాధిక్యత తెలియజేయబడినది. యమములు సర్వజన సామాన్యములయి యుక్తయుక్తములని (Universal or Rational) యు నియమములు దేశీయములని (National) యు చెప్పవచ్చును. యమములు మార్పున చెందవు. నియమములు దేశకాలానుగుణముగా మారుచుండును. ఇట్టిమార్పులకు చేయువారు పైనివ్రాయబడిన వాక్యములలో చెప్పబడినశ్రుతి స్మృతిజ్ఞానము సమ్యక్సంకల్పము మొదలగు లక్షణములు కలవారుకావలెను. అట్టిలక్షణములు లేని వారేర్పరచిన వల్లభ, శాస్త్రీయ, పాశుపతాది మతములలోని బ్రహ్మచర్యాది యమములకు విరుద్ధములగు నియమములు నింద్యములగుచున్నవి. గమక నియమములెప్పుడును యమములకు విరుద్ధముగా నుండకూడదు.

ఈయమనియమము లార్యధర్మము కట్టడముకు పునాదివంటివి. “తస్మైతప్రోదమః కర్తేతిప్రతిష్ఠా వేదాసంస్థాంగాని సత్యమాయతః” ఈబ్రహ్మవిద్యకు తపస్సు దమము. కర్త, యనునవి పునాదివంటిది. వేదములు, వేదాంగములు, సత్యము ననుసరిపైయాధారములనిచెప్పతలచు కారోపనిషత్తులొని వాక్యవిషయార్థమునే తెలియజేయుచున్నది. ఎన్నిమాన్యులు కలిగినను, ఎన్నియుపద్రవియులు వచ్చినను మనభరతభండములొంబుగ్వోదము మొగలు నిప్పటివరకు గాయత్రీమంత్రము స్విజత్విమున కాధారమయియుండుట యార్యధర్మముయొక్క పునాదిదిట్టముగా నున్నదని తెలియజేయుచున్నది. “సత్యం పరంధీమహి” అనుభాగవత వాక్యవిషయభావమునే నూచించును—

ఈపుష్కానిని కాపాడుచు దీనిపైని మతగురువులు తమర్చననుసరించి “వ్యాచిత్రస్థితాకాశా దవచ్ఛిన్నానికానిచిత్ అశ్లేష్ఠవహరంత్రే తాన్యూరీకృత్యగృహాదివత్” వ్యాచిత్రమును అకాశమునుంచి నేరువేరుయిండ్లను ఏర్పరచి కట్టినటుల నేమతములున్నవనిచెప్పబ్రహ్మసూత్రభాష్య వాక్యరీతిని తివిధములగు మతములను గృహములను కట్టినానిలో తమగ్రంథములను నిక్షేపమునుంచెరి. ఈనిక్షేపములలో మధ్యసిద్ధాంత గ్రంథములను నిక్షేపము మనకు పారంపర్యాయముగా వచ్చినది. జన్మకలననే మనకు హాకుగా

అధివిస ఈక్షేపమును భద్రపరచి వృద్ధిపొందించుట మనముఖ్యకృత్యము “దేవీత్యకా  
ర్యాభ్యాం పృమదిత్వం” అనువాక్యమీ యథాముతేనూచించును.

మనశూర్యులు మనకుసమర్థులనిచియిచ్చిన ఈధనములూ ప్రమాదమువలనగానిమరి  
యేకారణమువలనగాని కొన్ని చెల్లనివాణెములుండవచ్చును. కొన్ని వాణెము లప్పటికి చెల్లి  
నను ఇవ్వకు చెల్లకపోవచ్చును. ఇట్టివాణెములను మనము పారవేయక మనకుమరియొక వి  
ధముగా నుపయోగపరుచుదుము. ఇదేసమన్వయమనునది. ఎందుకునుపయోగించని వాణె  
ములను పరిహరింతుము. ఇదిసమన్వయముకాని వాక్యములను పరిహరించుట యమములకు  
విరుద్ధముగా నియమములుండగూడదు గనుక విధిద్ధాంతములూనైనను ద్వేషము, అహం  
కారము, అనూయ, స్వార్థ పరత్వము మొదలగువానిని బోధించెడి వాక్యములున్నయెడల  
వానిని పరిహరించవలసివచ్చి ఇందుకీక్రింద వాక్యము లాధారముగానున్నవి.

ద్వివృతః పరకాయేమాంమానినోభిన్నదశిః॥

భూతేషుబద్ధవైరస్యనమనః శాంతిమృచ్ఛతి

నయన్యజన్మకర్మభ్యాంనన్తాశ్రమజాతిభిః

నజ్జలేస్తీన్నపాంభావోదేహేవైనహారేశ్చియః॥ (భాగవతం)

ఇతిరునియును భేదబుద్ధికలిగి ద్వేషించు వైరబుద్ధికలవానికి మనఃశాంతియుండదు  
ఎవనికి జాతి, కర్మ మొదలగువానిచేత నహంకారముండదో వాడభగవంతునికి ప్రియుడు.  
ఇందువలన ఇతిరమితములయందు ద్వేషమును, అహంభావము నుండకూడదనితేలును. పం  
చభేదములు సత్యమను సిద్ధాంతము అభిప్రాయభేద ముండకరప్పదని యొప్పుకొనవలెను.

యస్త ఆశివత్రాస్తాస్తేనసభృత్యః స్తవైవణికో॥ (భాగవతం)

ఎవడునీవును కొరికలనుకొరుగో వాడు నేవకుడుకాడు. వాడువణివాడు గనుక దే  
వుని సంతోషపెట్టుటకు మొక్కులు మొదలగునవి చేయువాడు భక్తుడుకానేరడు, వా  
డుచేరగాడు.

భోగైశ్వర్యప్రసక్తానాం తయాపహృతచేతసాం

వ్యవసాయాత్మికాబుద్ధిః సమాధానవిధియతే॥ (భగవద్గీత)

భోగైశ్వర్యములందాసక్తికలిగి కర్మలచేతనే లాభమునునమ్మకలవారికి నిశ్చల  
మైనభక్తి కలుగనేరదు. ఇందువలన, మనము చేయుగ్రహకాంతులు మొదలగునవి భక్తికి  
ప్రతిబంధకములగుననితేలును.

అనన్యోఽపింతయంతోమాంయేజనాః పర్యుపాసతే

తేమాంనిత్యాభియుక్తానాం యోగక్షేమంపహమ్మహం॥ (భగవద్గీత)

నన్ను ఎప్పుడునువిడువక రెండవచింతలేక నేనింతుకో వారయోగక్షేమములను నేనుపహించుచును. ఇందువలన భగవంతు నేనన్నినయెడల మనకునిజాపరసాక్ష్యములు కలుగుననిభావము.

కేంకుర్వంతిగ్రహః సర్వేశనిజేపకుజాఃపునః

ఏకాదశసే గోవిందే ముకుందేయదునందనే॥ (శక్తవాక్యము)

(పదియిందొక్కయములకుపైని) పదకొండవస్తానమగు మనస్సునందు భగవంతుడగు దేవయెడల శనిమొదలగుగ్రహము లేమిచేయును? ఇందువలన జననమరణకాదులందుమనము నక్షత్రములనుమాచుట వాని దోషపరిహారముకొరకు కాంతులు మొదలగునవి చేయుట మంచిముహూర్తమును చూచుకొని పరామర్శయను పేరుతోనూతన వితంతువు నవమానింతుట మొదలగునాచారములు భక్తికి నిరుద్ధములని తేలును. ష్టేత్రములలోచేయు వివాహాదులకు కాలనిర్ణయము, ముహూర్తములను చూడకపోవుట, భక్తిమార్గమునకు భర్త కాశ్రమము, శ్లోతిశ్చాశ్రమము లోబడియుండ వలయుననుటకు నిదర్శనము.

పైశ్లోకముల యభిప్రాయమునే యాచార్యులవారి బృహదారణ్యకభాష్యములొని యీక్రిందివాక్యము తెలియచేయుచున్నది :-

ధ్యానంచగురుశుశ్రూషా నిత్యనైమిత్తికాః క్రియాః

తీర్థదానజపాద్యాశ్చ స్వాధ్యాయోహరికీర్తనం

దానదానాద్యవ్రతంచైవతలస్వాద్యైరథాచారం

సర్వంభక్త్యర్థముద్విష్టంనిష్ఠలంతుతయావినా

విష్టభక్తియతోముక్తియంతినాన్యః కథంచన

ఏతదన్యచ్చయచ్ఛాస్త్రం సతచ్ఛాస్త్రం కువర్తతత్॥

ధ్యానము, గురుశుశ్రూష, సంధ్యావందనాది నిత్యకర్మలు, కాగ్రద్ధములు మొదల గునైమిత్తికకర్మలు. తీర్థయాత్రాదులు భక్తికొరకే ఉద్దేశించబడినవి. భక్తిలేనిచో నివియు న్నియు నిష్ఫలములు. విష్టభక్తి కలవాడే మోక్షమునుపొందును, మరియొకడు పొందనేరడు. దీనికివ్యతిరేకముగా నే కాశ్రమముచెప్పినను అదిచెడుమార్గము కానిమంచిమార్గముకానేరదు. గమకభక్తికివిరుద్ధములగుద్వేషము, స్వాధ్యైరథాచారము మొదలగువానిని బోధించునవికాశ్రమసంజ్ఞను బొందనేరవు. భక్తియొక్క అక్షణమింతకు పూర్వము తెలియచేయుబడినది.

ఇట్టిభక్తిమార్గమును బోధించుమధ్వసిద్ధాంతమందరిచే నాచరణీయము. ఈసిద్ధాంతమును వ్యాపింపచేయుటకు “అరిభిరపఘ్నణంహింసితోన్వికారః” అనిచెప్పినరీతి న

న్ని బాధలువచ్చినను వినువక ముప్పదియేడుగ్రంథముల మూలమునను వాగ్వాదములకూ  
లమునను పాటుపడినమహాజనుని మూర్ఖము “మహాజనోయేనగతఃసపంధాః” యను వాక్యా  
నుసారముగా నవలంబనీయము మూర్ఖగ్రంథములనుచదివిన సమస్తగ్రంథములు చదివి  
నలాభము కలుగునని మొదట నే చెప్పబడినది. ఈనీధాంతమునకు మూలాధారముగనుఁగు  
తి, స్తుతి, పురాణేతిహాసములు, షడ్వక్తములు మొదలగువానిని చదువుటకు సిగ్రంథము  
లుప్రాత్యహాకరములుగా నుండును. గ్రంథచరణలవలన బుద్ధివికాసము కలుగుటకు నవ  
కాశముకలుగును. “స్వాధ్యాయప్రవచనే ఏవేతినాకోమాద్వల్యః తద్దితపస్తద్దితపః” స్వా  
ధ్యాయప్రవచనములేతపస్సుఅనివేదముచెప్పుచున్నది. “అధ్యేవ్యతేవయశ్చమంధర్త్యంసం  
వాదమావయోః జ్ఞానయజ్ఞేనలేనావామివ్యఃస్యామితిమేమతిః” భగవద్గీతచదివినయెడలజ్ఞా  
నయజ్ఞ ముచేసిన ఫలమువచ్చునని భగవద్గీత చెప్పుచున్నది. గనుక అధ్యయనముముఖ్యతపస్సు  
కామ్యఫలాపేక్షకలవారయినను నిరతరకుతులగుద్విజబంధువులవలన “ప్రతానామత్తమం  
త్రతం” అనిచెప్పు కల్పములువినివ్రతములుచేయుట, తరుచుగాదుర్వినియోగముచేయుపూ  
జారులవరముగా చెయ్యుట—లమూలముగా ధనమునిచ్చుటకన్న, తగినపండితులవలన రామా  
యణ, భారత, భాగవతాది గ్రంథములనువిని వారిని సతరి-రించి అన్నప్రదానముల చే  
సిన “స్వయంతీర్థఃపరాన్తారయతి” అనున్యాయముసారముగాతామును. ఇతరులునుతరిం  
తురు. “సమస్తకాస్త్రాథా వినిర్ణయాత్తకోవిశేషతో భారతవర్తచారీ” సమస్తకాస్త్రాథ  
మునిర్ణయించునదియు విశేషముగాభారతముననుసరించునదియునని మహాభారతతాత్పర్య  
నిర్ణయమునుగురించివ్రాయబడినది. “యదిహస్తి తదన్యత్రయిశ్నేహస్తి నకుత్రచిత్” భార  
తములొనున్న సంగతులేతక్కినగ్రంథములలోనున్నవి. దానిలోలేనివి మరెక్కడనులేవు.  
అనిభారతమొకచెప్పుబడియున్నది. దానికి“కాష్టాంకేదం” వేదవ్యాసునివేదమనిపేరుపె  
ట్టబడినది. ఇట్టిభారతముయొక్క—ప్రాముఖ్యతను కనుపరచుచుయమకభారతము, మహాభా  
రతతాత్పర్య నిర్ణయమును గ్రంథములను రంజకముగాను భారతములోని, హరివంశములో  
ని కథలను సమన్వయముగాను వ్రాసినట్టియు, “రాజంతేతావదవ్యానిపురాణాని సతాం  
గణేయావన్నద్వ్యక్తేపాశ్చాచ్ఛ్రియధ్వాగవతంపరం” భాగవతము కనుబడనంతరకీతక్కి  
నపురాణములు ప్రకాశించునను భాగవత వాక్యానుసారముగా పురాణరత్నమగు భాగవత  
ముకు తాత్పర్యనిర్ణయమువ్రాసి భక్తిమార్గమును ప్రచురముచేసినట్టియు మహామహు  
డగు పూణాప్రజ్ఞాని మనమెటుల మరువనగును?

భక్తికలిగి, భాష్యములు, భారతము, భాగవతము మొ  
దలగు గ్రంథములను చదివి, భేదవాదనంవాదము చేయుటయే, భగ  
వత్పాదాచార్యుల వారిని మనము మరువకుండుట గనుక వీరిగ్రంథము  
లలోని భక్తిపూరితములగు భగవద్వర్ణనలుగల స్తోత్రములతో నీ  
విజ్ఞాపనమును ముగించుచున్నాడను.

గీతాభాష్యం.

1. దేవంనారాయణం సత్యాసర్వదోషవివజ్జితం  
పరిపూర్ణంగురూంశ్చాన్ గీతార్థం వయ్యోమిలేశతః॥
2. పూణోదోషమహావిష్ణో గీతామౌశిత్యలేశతః  
నిరూపణంకృతంతేన ప్రీయతాం మేనదావిభుః॥

గీతాతాత్పర్యం.

3. సమస్తగుణసంపూర్ణం సర్వదోషవివజ్జితం  
నారాయణం సమస్కృత్య గీతాతాత్పర్యముచ్యతే॥
4. సమస్తేవానుదేవాయప్రేయ సాంక్షేపియోత్తమ  
సమస్తగుణసంపూర్ణం నిదోషానందదాయినే॥

బ్రహ్మసూత్రభాష్యం.

5. నారాయణంగుణైః సర్వైరుదీణైః దోషవజ్జితం  
జ్ఞేయంగమ్యంగురూంశ్చాపిన త్వాసూత్రార్థఙ్చ్యతే॥
6. జ్ఞానానందాదిభిః సర్వైగుణైః పూర్ణాయవిష్ణవే  
సమోస్తుగురవేనిత్యం సర్వథాతిప్రియాయమే॥
7. నిత్యానందోహరిః పూణో నిత్యదాప్రియతాంవ మ  
సమస్తసైత్ర సమస్తసైత్ర సమస్తసైత్రచవిష్ణవే॥

అణుభాష్యం.

8. సమోనమోశేషదోషదూరపూర్ణగుణాత్మనే  
విరించిశర్వపూర్వేష్యవంద్యాయ శ్రీవరాయతే॥

అనువ్యాఖ్యానం.

9. నారాయణం నిఖిలపూర్ణగుణైకదేహం  
నిదోషమహాస్యతమమస్యఖలైః సువాక్యైః  
అన్యోధ్యవాదిదమశేషవిశేషతోపి  
వంద్యంసదాప్రియతమంమమసన్నమామి॥
10. సమోనమోశేషవిశేష పూర్ణగుణైకధామ్నేపురుషోత్తమాయ  
భక్తానుకంపాదతిశుద్ధసంవిద్దాత్రేనుపాధిప్రియసద్గుణాత్మనే॥

- 11 నిశ్చేషదోషరహితకల్యాణాఖిలసద్గుణ  
భూతిస్వయంభుజర్వాది వంద్యంత్యాంనామిమేప్రియ  
న్యాయవివరణం.
- 12 చేతనాచేతన జగన్నియంత్రే శేషనంవిదే  
సమోనారాయణాయాజశర్వశక్యాదివందిత॥
- 13 విద్యావిద్యేనుఖంధుఃఖ మశక్తిః శక్తి రేవచ  
ఉత్పత్తిస్థితినాశాశ్చ విశేషాశ్చ పరేఖలాః॥
- 14 చేతనాచేతన సస్యాస్య సమస్తస్వయదిచ్ఛయా  
సమమస్వకృతేనైవ ప్రీయతాం పురుషోత్తమః॥
- 15 సమోజభవభూర్యక్షపురః సరసురాశ్రయ  
నారాయణారణం మహ్యం మాపతేప్రేయసాంప్రియ॥  
ఐత రేయభాష్యం.
- 16 నారాయణంనిఖిలపూర్ణం గుణైకదేహం  
సర్వజ్ఞమచ్యుతమపేత సమస్తదోషం  
ప్రాణస్యసర్వచిదచిత్సర మేశ్వరస్య  
సాక్షాదధీశ్వరమియాం శరణంరమేశం॥
- 17 సర్వైశ్చవై దిశపదై రపిలోకశబ్దై  
మేఘాగ్నివారిధి తలాదిరవైశ్చసర్వైః  
ఏకోభిధేయపరిపూర్ణం గుణః ప్రియాలం  
నారాయణోమమసదైవ సుతుష్టిమేతు॥
- 18 పూర్ణాగణ్యగుణోదారధామ్నే నిత్యాయవేదనే  
అమందానందసాంద్రాయ ప్రేయసేవిష్ణు వేనమః॥  
తైత్తిరీయభాష్యం.
- 19 సత్యంజ్ఞానమనంతమానందం బ్రహ్మసర్వశక్త్యేకం  
సర్వైదేవై రీడ్యంవిష్ణావ్విఖ్యం సర్వదైవిసుప్రేక్షం॥
- 20 యస్యోచ్ఛోధసమోవాకశ్చిన్నై వాస్త్యనంతసచ్ఛక్తైః  
తంవందేఽరమేశం ప్రేయాంసంప్రేయసశ్చమేవిష్ణుం॥

బృహదారణ్య భాష్యం.

- 21 ప్రాణాదేహితారంపరమనుఖనిధిం సర్వదోషవ్యవేతం  
సర్వాంతస్థంనుపూణం ప్రకృతివతిమజంసర్వబాహ్యంనునిత్యం  
సర్వజ్ఞంసర్వశక్తింసురముని మనుజాద్యైస్సదాసేవ్యమానం  
విష్ణుంవందేనదాహంసకల జగదనాద్యంతమానందదంతం॥
- 22 నిత్యానందమనౌపమం పరమజంసర్వత్రగంనుస్థిరం  
సర్వజ్ఞంప్రతిబోధ మాత్రమమలం పూణంగుణైరచ్యుతైః  
విశ్వైస్తత్త్వైలయస్థితిప్రమతి సన్మోక్షేవరం కారణం  
ప్రేక్షంమేనతతంప్రియాత్ప్రియ తమంనిత్యం నదోపాస్మహే

ఈశావాస్యభాష్యం.

- 23 నిత్యానిత్యజగద్ధాతే నిత్యాయజ్ఞానమూర్తయే  
పూణానందాయహరయే సర్వయజ్ఞభుజేనమః॥
- 24 యస్మాద్భ్రష్మాదగ్రుదాది దేవతానాంశ్రియోపిచ  
జ్ఞానస్ఫూర్తిస్సదాతస్మైహరయే గురవేనమః॥
- 25 పూణాశక్తిచిదానందశ్రీతేజః స్వప్తమూర్తయే  
మమాభ్యధికమిత్రాయ నమోనారాయణాయతే॥

కాఠక భాష్యం.

- 26 నమోభగవతేతస్మైసర్వతః పరమాయతే  
సర్వప్రాణిహృదిస్థాయ వామనాయనమోనమః॥
- 27 నమోభగవతేతస్మై విష్ణవేప్రభవిష్ణవే  
యస్యాహమాప్తతప్తేభ్యోయోమప్తతమః నదా॥

ఛాందోగ్య భాష్యం.

- 28 అత్యుద్రిక్తవిదోషసత్పుఖ మహాజ్ఞానైకతానప్రభా  
సర్వప్రాభవశక్తిభోగబలత త్సారాత్మదివ్యాకృతిం  
సృష్టిసాననిరోధనిత్యనియతి జ్ఞానప్రకాశావృతి  
ద్వాంతామోక్షవిమోక్షదం హరిమజంనిత్యంసదోపాస్మహే॥



30 పూర్ణానందమహాదధిః పరతమోనిత్యః పరస్మాత్సదా  
సర్వజ్ఞః సకలేశితాగుణనిధినితోత్సవస్తద్విదాం  
సర్వస్మాదధికం మమప్రియతమస్త్విష్టాదసీష్టోత్తమః  
సర్వస్మాచ్ఛహితాత్సదాహితతమః ప్రీతోభవేన్మహరిః॥

ఆధర్వణ భాష్యం.

30 అనందమజరం నిత్యమజమవ్యయమచ్యుతం  
అనంతశక్తింసర్వజ్ఞం సమస్తేపురుషోత్తమం॥

31 ప్రియతాంభగవాన్మహ్యం ప్రేష్టప్రేష్టతమస్సదా  
మమనిత్యం నమామ్యేనం పరమోదారసగ్గుణం॥

మాండుక్యభాష్యం.

32 పూర్ణానందజ్ఞానశక్తిస్వరూపం నిత్యమవ్యయం  
చతుర్థానర్వభోక్తారం వందేవిష్ణుంపరంపదం॥

33 ఏకోపినిర్విశేషోపిచతుర్థావ్యవహరభాక్  
యస్తంవందేచిదాత్మానం విష్ణుంవిశ్వాదిరూపిణం॥

షట్ప్రశ్న భాష్యం.

34 నమోభగవతే తస్మైస్మిన్మాదిప్రభవిష్ణవే  
అమందానందసాంద్రాయ వాసుదేవాయవేదసే॥

35 నమోనమోస్తుహరయే ప్రేష్టప్రేష్టతమాయమే  
పరమానందసందోహ సాంద్రానందపపుష్కతే॥

తలవకారభాష్యం.

36 అనంతగుణపూర్ణా త్వాదగమ్యాయస్మరైరపి  
సర్వేష్టదాత్రేదేవానాం నమోనారాయణాయతే॥

37 యశ్చిదానందసచ్ఛక్తిసంపూర్ణో భగవాన్పరః  
నిమోస్తువిష్ణవేతస్మైప్రేష్టాయప్రేయసాంచమే॥

ఋగ్భాష్యం.

38 నారాయణం నిఖిలపూర్ణా గుణాణాం ముచ్చ  
సూర్యామితద్యుతి మశేషనిరస్తదోషం

నర్వేశ్వరంగురుమ జేశనుతం ప్రణమ్య  
వక్ష్యామ్యుగధః మతితుష్టికరంతదన్య॥

ప్రమాణలక్షణం.

39 అశేషగురుమీశేశం నారాయణమనామయం  
సంప్రణమ్యప్రవక్ష్యామిప్రమాణానాంస్వలక్షణం॥

40 అశేషమానమేయైక సాక్షిశేక్షయమూర్తయే  
అశేషపురుషూతేద్య నమోనారాయణాయతే॥

కథాలక్షణం.

41 నృసింహమఖిలాజ్ఞాన తిమిరాశిశిరద్యుతిం  
సంప్రణమ్యప్రవక్ష్యామి కథాలక్షణమంజసా॥

42 సదోదితామితజ్ఞాన పూరవారితహృత్తమాః  
నరసింహః ప్రియతమఃప్రియతాం పురుషోత్తమః॥

ఉపాధిఖండనం.

43 నారాయణోగణ్యగుణని త్రైకనిలయాకృతిః  
అశేషదోషరహితః ప్రియతాం కమలాలయః॥

44 నమోమందసదానందసాంద్రసుందరమూర్తయే  
ఇందిరాపతయేనిత్యానంద భోజనదాయినే॥

మాయావాద ఖండనం.

45 నరసింహోఖిలాజ్ఞానమతద్వాంతదివాకరః  
జయత్యమితసద్జ్ఞానసుఖశక్తిపయోనిధిః॥

46 నాస్తి నారాయణసమంసభూతంసభవిష్యతి  
ఏతేనసత్యవాక్యేనసర్వాథాసాధయామ్యహం॥

మిథ్యాత్వవాదఖండనం

47 యోదృశ్యతేనదానంద నిత్యవ్యక్తచిదాత్మనా  
నిదోషాఖిలకల్యాణగుణంవందేరమాపతిం॥

తత్త్వోద్యోతం.

- 48 సర్వతాత్పర్యసచ్చక్తిః స్వతంత్రో శైవదశః  
నిత్యాతాదృశచిచ్ఛేద్యయంతేష్టానోరమాపతిః॥
- 49 సత్యచిచ్ఛేద్యపతయే ముక్తాముక్తోత్తమాయతే  
నమోనారాయణాయాద్య బృందవందితపద్వయః॥

50 జయత్యానందతీర్థేషు దేవతానరకేసరీ  
విపాటితాఙ్గానతమః కపాటాత్పురుషుంకృతః॥

51 జయత్యమితపారుషః స్వజనతేష్టచింతామణిః  
అజేశముఖవందితో గుణగణాణాం వః శ్రీపతిః॥

52 సర్వజనస్మనీందోచ్చసన్మనఃపంకజాలయః  
అఙ్గోజయతి శ్రీకోరమాబాహులతాశ్రయః॥

కర్మనిర్ణయం.

53 యశ్చిజ్యతేవిధిశానశక్తిపూర్వైః సదామఖైః  
రమాప్రణయినేతస్మై సర్వయజ్ఞభుజేనమః॥

54 నమోనారాయణాయాజభవశక్తోష్ణరుజ్మితైః  
సదావందితపాదాయ శ్రీపాయపేయసేధికం॥

కర్మనిర్ణయం.

55 సదాగమైకవిజ్ఞేయం సమతీతక్షరాక్షరం  
నారాయణం సదాపం దేనిదోషాశేషనద్గుణం॥

59 స్వతంత్రాయాభవేశాయనిదోషగుణరూపితే  
పేయసేమేనుపూర్ణాయనమోనారాయణాయతే॥

సరసింహనఖస్తోత్రం.

67 పాంత్యస్మాకపురుషూతవైరిబలవన్మాతంగమాద్యద్భుటా  
కుంభోచ్చాద్రివిపాటనాధికపటుప్రత్యేకవజ్రాయితాః  
శ్రీమత్కంఠీరవాన్యప్రతతనునఖరాదారితారాతిదూర  
ప్రస్థస్తద్భావంతశాంతప్రవితతమనసాభావితానాకిబృందైః॥

65 లక్ష్మీకాంతసమంతతోవికలయనై వేశితుస్తేసమం  
పశ్యామ్యుత్తమవస్తుదూరతతోపాస్తంరసోయోష్టమః  
యదోషోత్కరదక్షనేత్రకుటిలపాంతోద్ధితాగ్నిస్థరత్  
ఖద్యోతోపమవిస్ఫలింగభసితాబ్రహ్మేశశకోత్కరాః॥

ద్వాదశ స్తోత్రం. \*

66 వందేవంద్యంసదానందం వాసుదేవనిరంజనం  
ఇందిరాపతిమాద్యాదిపరదేశవరప్రదం॥

90 ఆనందచందికాన్యందకఁడే  
ఆనందతీర్థపరానందవరద॥

కృష్ణామృతమహాణవ.

61 అచితః సంస్కృతోధ్యాతః కీర్తితః కథితః శ్రుతః  
యోదదాత్యమృతత్వంహిసమాంక్షతుకేశనః॥

62 యస్సర్వగుణసంపూర్ణః సర్వదోషవివర్జితః  
ప్రియతాంప్రీతవాలంబిష్ఠమేఽరమః సుహృత్॥  
తంత్రీసారసంగ్రహం.

63 జయత్యబ్జభవేశేంద్రీవందితః కమలాపతిః  
అనంతవిభవానందశక్తిజానాదిసద్గుణః॥

64 అశేషదోషోర్ఘ్యతపూర్ణసద్గుణం  
సదావిశేషావగతోరురూపం  
సమామినారాయణమప్రీతీం  
సదాప్రియేభ్యః ప్రియమాదరేణ॥

సదాచారస్తోత్రం.

65 యస్మిన్సర్వాణికరాణి సన్న్యస్యాభ్యాత్రచేతసా  
నిరాశీనిర్రమోయాతిపరంజయతిసోమ్యతః॥

66 అశేషకల్యాణగుణనిత్యానుభవసత్తనుః  
అశేషదోషరహితః. ప్రియతాంపురుషోత్తమః॥

\* ఇది 12 అధ్యాయములు స్తోత్రము. ఆద్యంత శ్లోకములు మూత్రమువ్రాయబడినవి:—

- 67 భ్యాదేవతృతపరమానందం యన్మాతాపతిమయదపరమానందం  
ఉష్ణితపరమానందంపత్యాద్యాద్యాశ్రమైః సదైవపరమానందం॥
- 68 యన్యక రాలోలంచక్రింకాలః పరః సహిక రాలోలం  
యన్యకాదాపవమానః సన్నోవ్యాసోభవత్సదాపవమానః॥
- 69 యన్యరమానమనోగంజగృహే విశ్వంభరాపినమనోగం  
యన్యపుమానానందం భంక్తేయద్ధామకపతిమానానందం॥
- 70 మేషుయదాతేజః పరమేషుచకారవాసు దేవోజః  
మానధిభిభ్రత్సుమనో మానధిమాసీన్నవాసు దేవోజః॥
- 71 రామరామమహాబాహోమాయాతేసుదురాసదా  
వాదసాదదకోలోకేపాదావేవతవాసజేత్॥
- 72 జేత్సవాతవవేదాపాకేలోకోదదసాదవ  
దాసరాదునుతేయామాహోబాహమమరామరాః॥
- 73 దేవానాంపతయోనిత్యం మతంయస్యనజానతే  
తస్మై దేవనమస్యేహంభవతేసురమారయే॥
- 74 సమదేవజనకవాసు దేవపరామృత  
వాసుదేవపరామృతజ్ఞానమూర్తేనమోస్తుతే॥  
దేవాదేదేవలోకపపూర్ణానందమహోదధే  
సర్వజ్ఞేశరమానాథదేవాదేదేవలోకప॥
- 76 యోనిర్మమేశేషపురాణవిద్యాం  
యోనిర్మమేశేషపురాణవిద్యాం  
యోనిర్మమేశేషపురాణవిద్యాం  
యోనిర్మమేశేషపురాణవిద్యాం॥
- 77 అనంతపారామితవిక్రమేశ ప్రభోరమాపారమనంతపార  
మహాగుణాధ్యాపతిమేయసత్వరమాలయాశేషమహాగుణాధ్య॥
- 78 భాభాభాభాభాభాభాభా భాభాభాభాభాభాభాభా  
భాభాభాభాభాభాభాభా భాభాభాభాభాభాభాభా॥

- 79 వైవస్వతి కేశవతః పరమాదస్మాత్సమశ్చను కేశవతః  
సోయంశపథవరోనః శశ్వత్సంధారితః సుశపథవరోనః॥
- 80 ఇతినారాయణనామానుఖతీర్థపూజితః సురాయణనామా  
పూణఃగుణైరధికజ్ఞానేచ్ఛాభక్తిభిః వ్యధికపూణః॥  
మహాభారతతాత్పర్యనిర్ణయం.
- 81 నారాయణాయపరిపూర్ణగుణార్ణవాయ  
విశ్వోదయస్థితిలయోస్థియతిప్రదాయ  
జ్ఞానప్రదాయవిబుధాసురసౌఖ్యదుఃఖ  
సత్కారణాయవితతాయనమోనమస్తే॥
- 82 జయతిహరిఃచింత్యస్సర్వదేవైకపంద్యః  
పరమగురురభీష్టావాప్తిదః సజ్జనానాం  
నిఖిలగుణగణాణాం నిత్యనిర్ముక్తదోషః  
సరసిజనయనోనాశ్రీపతిర్మానదోనః॥
- 83 సప్రీయతాంప్రియతమః పరమస్వతంత్రః  
సంతారకః సతతసంసృతిదుస్తరాణాత్  
యత్పాదపద్మమకరందజుషోహిషాధాః  
స్వారాజ్యమాపురుభయత్రసదావినోదాత్॥
- 84 జయత్యజోఖండగుణోరుమండలః  
సదోదితోజ్ఞానమరీచిమాలీ  
స్వభక్తహృదోచ్చతమోనిహంతా  
వ్యాసానతారోహరిరాత్మభాస్కరః॥
- 85 జయత్యద్వోక్షీణసుఖాత్మబింబః వైవశ్వత్సకాంతిప్రతతః సదోదితః  
స్వభక్తసేంతాపదుఃప్రహంతా రామావతారోహరిశచంద్రమాః॥ \*
- 86 జయత్యసంఖ్యోరుబలాంబుపూరో  
గుణోచ్చరత్నాకరఆత్మవైభవః  
సదాసదాత్రజ్ఞనదీభిరాఘః  
కృషావతారోహరిరేకసాగరః॥

- 87 త్వమేక ఈశః పరమః స్వతంత్ర  
స్వమాదిరంతో జగతానియోక్తా  
త్వదాజ్ఞయైవాఖిలమంబుజోద్భవా  
వితేనిరేగ్యాశ్చరమాశ్చయేన్యే॥
- 88 తంత్యావయంజడధియోనవిదామభూమన్  
కూటస్థమాదిపురుషం జగతామధీశం  
త్వంసత్వతః సురగణాన్రజసోమనుష్యాన్  
స్తాతీయతో సురగణానభితస్తథాస్రాః॥
- 89 జితంజితం తేజితలోక భావన  
ప్రపన్నపాలాయనతాః స్మితేవయం॥
- 90 త్వమేక ఈశోసినచాదిరంత  
స్తవేష్టకాలేనతద్దేవదేశతః  
గుణాహ్యగణ్యాస్తవతేష్టనంతాః  
కశశ్చాపివినాశనజితాః॥
- 91 సచోద్భవోనైవతిరస్కృతి  
క్వచిద్గుణానాంపరతః స్వతోవా  
త్వమేకఆద్యః పరమః స్వతంత్రో  
భృత్యస్తవాహంశివపూర్వకాశ్చయే॥
- 92 యథార్చిపోక్షేః పవనస్యవేగా  
మరీచయోక్తస్యనదీషుచాపః  
గచ్ఛంతిచాయాంతిచసంతతాశ్చ  
తద్వన్మదాద్యాః శివపూర్వకాశ్చయే॥
- 93 యేయేచముక్తాస్వధయేచబధ్ధాః  
సర్వేతవేశేవశేనదైవ  
వయంసదాత్మధుణిపూగముచ్చైః  
సర్వేవదంతోపినపారగామినః॥

- 94 కిమేషుఁడృగ్గుణకస్యతేప్రభో  
రక్షోపథోశేషసురప్రపాలనం  
అనన్యసాధ్యంహితధాపితద్వయం  
కృతంత్వయాతస్యనమోనమస్తే॥
- 95 ...త్వద్వశగోస్మిసర్వదా  
ప్రసీదమేత్వద్విషయంమనః కురు॥
- 96 తథైవసర్వాపదపవనస్త్యం  
ప్రపాహిసర్వేభవదీయకాః స్మృతిః॥
- 97 కోస్విశతేపాదసరోజభాజాం  
సుదుర్లభోధేఃశుచతుష్కపీహ  
తథాపినాహంప్రసృణోమిభూమౌ  
భవత్పదాంభోజనిమేవణాదృతే॥
- 98 త్వమేవసాక్షాత్స్వరమః స్వతంత్ర  
స్త్వమేవసాక్షాదఖిలోరుశక్తిః  
త్వమేవచాగ్రాగ్గుణాణాంవః సదా  
రమావిరించాదభిరవ్యశేషైః॥
- 99 సమేత్యసర్వేషిసదావదంతో  
వ్యనంతకాలాచ్చస్తవైసమాఘ్నయః  
గుణాంస్వదీయాః పరిపూర్ణానౌఖ్య  
జానాత్మకస్త్వంఘ్రిసదాతిశుద్ధః॥
- 100 యస్తేకథాసేవకపవనర్వదా  
సదారతిస్త్వయ్యచలైకభక్తిః  
సజీవమోనోనపరః కథంచిత్  
తజ్జీవనంమేస్త్వధికంసమస్తాత్ ॥
- 101 ప్రవధతాంభక్తిరలంకృతేక్షణే  
త్వయీశమేహ్రస్సవివజితాసదా  
అనుగ్రహస్తేమయిచైవమేవ  
నిరోపథాతౌమమసర్వకామః॥



102 విధేహిపాదపంకజేతవేళభక్తిముత్తమాం  
సదాప్రవధమానయాతయారమేహమంజసా॥

103 సమస్తజీవసంచయాత్పదాధికాహిమేష్టుసా॥

104 నమోనమోనమోనమోనతోస్త్రితేపదాపదం.  
సమస్తసద్గుణోచ్ఛ్రితంనమామి తేపదంపున॥

105 నమోనమోగణ్యగుణైకధామ్నే  
సమస్తవిజానమరీచిమాలినే  
అనాద్యవిజ్ఞానతమోనిహంత్రే  
పరామృతానందపదప్రదాయినే॥

106 త్వమేక ఏకాఖిలశక్తిపూర్ణః  
తతోభవంతంశరణంగతావయం  
తమోనిహంత్రేనిజబోధవిగ్రహం॥

107 అగణ్యాద్విద్యోరుగుణాణాం వః ప్రభుః  
సమస్తవిద్యాధిపతిజగద్గురుః  
అనంతశక్తిజగదీశ్వరేశ్వరః  
సమస్తదోషాతివిదూరవిగ్రహః॥

108 దుఃసంగతిభవతిభారవదేవదేవ  
నిత్యంసతామపిహినః శుశ్రూషవాక్యమీశ॥

109 త్వమేవనిత్యోదితపూర్ణశక్తి  
త్వమేవనిత్యోదితపూర్ణచిష్టసః  
త్వమేవనిత్యోదితపూర్ణచిత్సుఖ  
స్వాదృష్టకశ్చిత్కుతవవతేధికః॥

110 యస్సత్సుఖజ్ఞానబలైకదేహః  
సమస్తదోషస్వశోర్ఘ్యతశ్చ  
అవ్యక్తతత్కార్యమయోనయస్య  
దేహః కుతశ్చిత్క్వచసహ్యాజోహరిః॥

- 111 త్వత్తోజగత్సకలమావిరభూదగణ్య  
ధామ్నస్త్యమేవపరిపాసినమస్తమంతే  
అత్పిత్వయైవజగతోన్యహిబంధమోక్షో  
నత్వత్సమోస్తికుహచిత్పరపూణశక్తిః॥
- 112 సదైవమోదయాపిణోముదోక్తిరన్యతాక్షికి  
యథోదయోరవేధవేత్సదోదితన్యలోకతః॥
- 113 అనంతచిత్సుఖాణవః సదోద్వితైకరూపకః  
సమస్తదోషవజ్జతోహరిగుణాత్మకఃసదా॥
- 114 సర్వేశితా సర్వఃసర్వః స్వతంత్ర  
స్త్యమేవకోన్యస్సదృశస్తవేశ  
సామ్యంతవేచ్ఛప్రతియాత్యథోహి  
యస్మాన్నచోద్ధాతుమలంకదాచిత్॥
- 115.....ఈశనహిత్యదన్యో  
మాతాపితాగురుతరోజగతోపిముఖ్యః॥
- 116 నిఖిలోరుగుణాభిపూణోహరిరనంతసుఖాంబురాశీః  
విద్యామరీచివితతః సకలోత్తమోలం॥
- 117 అచింత్యనిత్యావ్యయపూణాసద్గుణా  
ణావైకాఖిలదోషదూర  
రమాబ్జజేరేశసురేంద్రపూర్వ  
బృందారకాణాంసతతాభివంశ్య॥
- 118 సమస్తచేష్టాప్రదసర్వజీవ  
ప్రభోవిషయకాశ్రయసర్వసార॥
- 119 సమస్తదేవబృందతోమహాయపవకేశవః  
సమస్తదేవనామవాంస్తదీయభక్తిలోబలం॥
- 120 యపవదేవనామధాత్మిశ్రుతిజ్ఞగాదమా  
మహంశ్చదేవపవతత్సమేజయంవిధాన్యతి॥

భాగవత తాత్పర్యనిర్ణయం.

121 సృష్టిస్థిత్యవ్యయేహానియతిదృశిత మోబంధమోక్షాశ్చయస్మా  
దస్యశ్రీబ్రహ్మరుద్రప్రభృతిసురసరద్వీశశత్రావృత్రకస్య  
విష్ణోర్వ్యస్తాః సమస్తాః సకలగుణానిధిః సర్వదోషవ్యపేతః  
పూర్ణానందోవ్యయోయోగురురపిపరమశ్చింతయేతంమహంతం॥

122 నిత్యాదోషస్వరూపాయగుణపూర్ణాయసర్వదా  
నారాయణాయహరయేనమః ప్రేష్ఠతమాయమే॥

సమోబ్రహ్మణే! నమస్తేవామో! త్వమేవప్రత్యక్షంబ్రహ్మసి!  
త్వామేవప్రత్యక్షంబ్రహ్మవాదిషం! ఋతమవాదిషం!  
సత్యమవాదిషం! తన్మామావీత్! తద్వ  
క్తారమావీత్! ఆవీన్మాం!  
ఆవీద్యక్తారం! ఓం.

శాంతిః! శాంతిః! శాంతిః॥



# **APPENDIX I.**

## **Extracts from Mr. S. Subba Rao's Introductions to the translations of**

### **(a) The Brahma sutras.**

"This system is reviewed in the Sarvadarśana Saṅgraha-as Purnapragnya Darśana."

"In the recent awakening of the world to a careful research into the philosophical systems of India, both native and foreign scholars have done a great deal to place before the English-knowing readers the different schools of teaching that are to this day flourishing in the country. Circumstances have, however, been favourable to draw their attention only to a few particular systems, while there is yet a large number worthy of careful investigation. Of these latter an important one is that taught by Śrīman Madhvacharya."

"The community of Śrī Madhva's followers is comparatively small. But the system taught by him deserves to be studied and appreciated in a scientific spirit."

"It cannot be doubted that the six well-known systems of philosophy had grown up at least before the decline of Buddhism, if their existence earlier than Buddha's time could not be granted. Most schools that grew up after Buddha, apparently taking their stand on the authority of the Vedas, have sought to recognise a distinction, sometimes irreconcilable, between the teachings of the Upanishads and those of the earlier portions of the revealed literature. But Tradition and the spirit of the genuine Puranas and Itihasas are against such separation or distinction between the two portions of the Vedas, which cannot but savour of heterodoxy, as the Nyaya and some other systems have been remarked to do."

"Admitting the Vedas in their different parts to be the production of different ages, there is still nothing against seeing a continuity of spirit and purpose running through all three divisions of the Vedas."

"Even the results of the modern researches cannot support the supposition that the general principles made use of in the Purva

Mimamsa'are purely Jaimini's own. For modern scholars think that he work of systematising the Vedic teaching mut have been going on before a Vyasa or a Jaimini could give the present shape to the various opinions held on the several topics."

"From the numerous texts quoted from all the Mandalas of the Rik-Samhita, it would appear that only for the sake of making his work intelligible to the later generations he has refrained from drawing upon still older literature."

### (b) **The Bhagavad-Gita.**

"The Master is better known by the highly significant name Purna Pragna—a name by which the great Vedic commentator *Madhavacharya* also chose to distinguish his philosophy. He appeared at an age when the Vedic Religion and philosophy had become hopelessly mixed up with the teachings of Gautama Buddha and when the work of his orthodox predecessors was but feebly asserting the orthodox views; and by the force of his teachings he has eminently succeeded in restoring to the world the old Aryan logic and in the still grander object of isolating the orthodox theory from that of Buddha."

"Simplicity, brevity, strict logic, respect for authority are the chief characteristics of his writings; and they are mostly intended, not for the pupil, but for the learned master who can expound the philosophy when the general principles are already familiar."

"In reviewing the translation of the Purna-Pragna Darsana, it has been remarked that the Acharya does not enter into questions of metaphysical subtlety. The remark is applicable only to what one may find in the Bhashya proper for the Acharya reserves all such discussions to a separate work called Anu-Bhashya (Alaṅkāra Vyākhyā) which has, through its glorious commentary the Nyayasudha, commanded the highest esteem of the Pandit world. With a perfect insight into the difficulties of the ordinary student he has excluded such discussions also from many other works."

"Two centuries is after all a small period, and at least this interval must have elapsed before Purna-Pragna's system could

have been recognised as deserving a place] along with the older Darsanas or systems of philosophy."

"The scholarship of Naraharitirtha is evidenced by his commentaries on the Acharya's writings; and some of his explanations of the text are criticised by Jayatirthaswami who, it has been shown belongs to a period much earlier than that of Vidyaranya'swamin.'-  
 "..... the date of his birth cannot be later than Salivahana's year 1029; or can it be put earlier than S. 1025."

"From an historical point of view the date of the work is an important and interesting item of enquiry; and an enquiry pursued with fanciful materials on the most enlightened methods becomes highly amusing. A good deal has been written on the probable date of the Bhagavad-Gita, generally with a purpose to assign to it the latest date possible and to trace in it as much of foreign influence as resemblances can mislead one to do. The earlier date is with some probability fixed when the Atharvana Upanishads came to be recognised. Ninetenths of the illusion in which the world is pleased to remain arises from ill considered similarity. If according to the modern critics the original Bharata of twenty thousand verses should in point of style be compared with this composition (Gita), a tolerably correct view is possible to take.....When this consideration can persuade us to admit it as a genuine part of the original Mahabharat, there should be no cause of dissatisfaction in giving the Gita the same date as the Mahabharat. For the great Epic itself does not claim to be older than the Atharvan Upanishads. It is to be noted that the modern scholars have not succeeded in giving a late date to the Atharvana Samhita."

"Srihan Madhavacharya remarks, 'Even a millionth part cannot be found of the genuine Bharata. It has been hacked and hewed and mutilated, nay, it has given place to altogether foreign matter, until at last nothing but the name remains. Hence, with great difficulty, after deep researches and due consideration, the subject-matter of the original is briefly presented in this work (Nirnaya.)' The genuineness of the extant Bharata need not be im-

peached by a foreigner. His criticism now, it is to be regretted, does not concern the real work."

"The truths propounded in the Gita are, it is said, proved by the words (reasonings) of the Brahma Sutras (XIII. 4). The Brahma-Sutras do in a pre-eminent degree uphold the authority of the Vedas, not merely of the Upanishads as supposed by some, but of all the revealed literature as a whole. The reference in this work should if it has any force at all, be taken to imply the same regard for Srutis."

## APPENDIX II.

Extracts from (Rai Bahadur,) Srisa Chandra Vasu's Introduction to the translation of the Upanishads.

### Isa-Upanishad.

"The great Vaishnava teachers like Ramanuja and Ananda Tirtha (Madhva) were the exponents of the religious and devotional sides of these heirlooms of humanity. The masses of India are saturated with these Upanishad teachings in that respect only."

"Among the Upanisheds the Isuvasya stands first. It is perhaps the oldest of them all."

"This Isvasya is perhaps the most mystical of all. As Madhva points out, it contains the great ineffable name of God i. e. 'I am that I am':— 'Soham Asmi.'"

"Another point which Madhva clearly brings out is the indwelling of the Lord in Asu. Now Asu is a word derived from root "as" 'to be ; 'to breathe ' Asu means 'life ; breath ' or prana. It is the first Begotten of the God, the spirit. The God dwelling in Asu or Prana' is called Asura (or Ahura of the Parsis)—the active Saguna Brahman. This Asu or Prana is the Christ-principle of the Gnostics. These strange coincidences cannot all be accidental. They prove that all prophets—whether Zarathustra or Moses or Madhva—were messengers of the Great White Lodge ; and so naturally taught the same doctrine."

"Another keynote struck by Madhva is his interpretation of the triplet verses 9—11. He enunciates the great altruistic doctrine, so gloriously illustrated in the lives of all great Teachers, that

a great responsibility rests with him who knows. He is bound to teach others in order to dispel the ignorance of the world ; otherwise his lot is even worse than those of the ignorant."

### **Kena-Upanishad.**

"The whole of Madhva's commentary except the last few lines, is an extract from the Brahma-sara, a book from which he copiously quotes in other Upanishads also. The Brahma-Sara appears to be a metrical commentary on the Upanishads and I do not know whether any manuscript of it is available and who is its author and when it was composed. If it is not the work of Madhva himself, it shows that the doctrines systematised by him were current long before his time and he was its chief and most illustrious exponent."

"This Upanishad also lends itself to Madhva's view of Prana. Its very first line uses the epithet prathama 'The First' with regard to Prana : and then shows the great function performed by him."

"Another point which strikes the reader brought up under Sankara's system is the statement that Brahman as Yaksha does not appear alone but is accompanied by at least ten Shining Ones. All the devas did not fall into the error in which Agni, Nasikya Vayu and Indra seemed to have fallen."

### **Katha-Upanishad.**

"The interpretation, therefore, of Madhva and Ramannja is more near the truth, i. e., that the third question does not relate to survival of soul after death, but to the far more transcendental question the survival of individual consciousness in the state of Nirvana or Mukti, and whether the Released are within the government of God or transcend that even."

### **Prasna-Upanishad.**

"The Pra'na plays a very important part in the Hindu systems of philosophy and Religion but it occupies perhaps nowhere so pre-eminently high a position as in the system of Sri Madhva. With him this Prana is the great Mediator, the Intercessor, the First Begotten, the Anointed, the Light that shines in the Darkness, the



Abode of God, the Saviour.....The great hymn to Prana in Prasna Chapter 2, fully bears the high estimation put on this principle by Sri Madhva."

### **Mandaka-Upanishad.**

"This Upanishad contains twelve verses. But Sri Madhva reads the karikas, passing under the name of Gaudapada, as part of the text itself."

### **APPENDIX III.**

Extracts from "Origin of the Bhakti Doctrine" in the "Indian Messenger" ".....there were several persons bearing the name of Krishna in Indian tradition, and their histories have become coalesced into one by a process well-known to students of history. This Krishna of the Mahabharata war, the statesman and philosopher, seems to be a different person from the child of Yasoda, the Darling of Gokula. It is not only the European scholars who have come to this conclusion, but Sri Madhvacharya, the founder of the Dvaita school of Vedanta, has come to a somewhat similar conclusion, in his commentary on the Chandogyopanishad,, he states that there were two Kirshnas, both curiously having a mother called Devaki. I quote the following from his commentary (See Sacred Books of the Hindus, Chhandogya Upanishad, (page 242.) "There was an avatara of the Lord called, Mahidasa, just as an avatara was called Krishna. Now curiously enough, both these names occur in this Upanishad, Mahidasa in this chapter and Krishna Devakiputra in the next chapter. These, however, do not refer to the avataras, but to different persons.'

"It is, clear, therefore, that the worship of the child Krishna is a new phase, grafted on the ancient Krishna cult and brought from outside: either from the Christians of the North-Western Provinces (Bactria) or from the Nestorian monks who have settled in the Western coast of India; and near whose monastery of St. Thome, Ramanuja was born and received his education."

### **APPENDIX IV.**

**Extracts from Mr. C. N. Krishnaswami Iyer's**

### **Sri Madhva & Madhvaism.**

"The faith is Vaishnavism "*Sad Vaishnavism*, as the Madhvas love to call it, so as to distinguish it from the Sri Vaishnavism.

of Ramanuja.....Being founded, as all post-Buddhist faiths are, for logic and grammar, the Dvaita philosophy starts with a fivefold hypothesis.....The Dvaita hypothesis, therefore, repudiates in unmistakable terms, the Monism of Sankara and modified Dualism

Ramanuja. The hypotheses like so many others of its kind, may one day clash with scientific facts and conclusions but human infinity is infinite and inconsistencies will no doubt be explained away if people are earnest about saving the system."

"Few among the Indian faiths have cared to be so rigorously logical. The thirst for eternal peace of the troubled human soul, has indeed, from very early times, been solved in India, by a belief in a debtor-creditor system of karma. The exposition of this system in previous times been based on an assumption that it is possible for all souls to attain eternal bliss sooner or later, when the debtor's side of each soul's account should show Zero. Madhva now completed the symmetry of it by another equally rational and possible, though cruel and inhuman, assumption that the creditor-side might also show Zero the more easily because there were candidates enough for eternal hell in the persecutors of the new faith."

"One more doctrinal point deserves to be noticed because, so far as the writer is aware, no other Indian faith shows its like at all events in the form in which it is presented, that, namely, which declares that *there is no salvation possible for man except through Vayu, the son of Vishnu*. The genesis of this doctrine is hard to come at....."

"In the rules of individual and social life, so far as religion influences them, the sect, like many another of those or succeeding times, has, consciously or otherwise, drifted towards the Puranas though, sure enough, professing the highest regard for the *Srutis*, and *Smritis*. The fact is that, during the long course of our mediæval history, we neglected the higher and eternal teachings of the *Sruti* and swore foolishly by the lower and temporary ritualistic and caste ideals of the *Smritis and Puranas* 'and this fully accounts for our downfall.' If this is a fact, then Madhvaism shares it as fully as any other sect."

"The uncompromising hatred discovered by Sri Vaishnavas in regard to the God Siva, whom many among them would not so much

as here named, was happily avoided by Madhva though by proclaiming the supreme Deity of Vishnu, he was forced to assign an inferior place to this God in his system."

"How he would have behaved if he had had royal patrons to help him or how his successors would have behaved if the persecution had begun after his departure, we cannot tell. But coming as it did in his own time and before the faith had definitely shaped itself and received its finishing touches, we have strong reasons to believe that it contributed in no small measure to the inclusion of Manism in Advaitism. It would doubtless have been exceedingly magnanimous of Madhva to have spared the personality of the Founder of Advaitism, who had had no hand whatever in the persecution....."

"Madhvaism is an excellent exposition of Neo-Hinduism, that it can be gasped by the meanest believer, there being but little of Occultism or Esotericism about it."

"The system therefore is, on the dogmatic as well as practical side, *Positive*, terribly positive."

"In all cases of living faiths, of which Madhvaism is one, the orthodox, from the way in which they are brought up, feel shocked when their cherished beliefs are touched with intent to be 'cup up' and professed theologians have always raised a cry of horror when religion is treated like any other institution. They are afraid that if, for instance, a particular doctrine of a *Guru* is shown to have been adopted from a previously known source, the *Guru* loses his divinity, and his system, its revealed nature. They call him ungodly who rejects absurd miracles. They never bring themselves to agree that in the case of Madhva, it is glory enough for him to have composed the works that he has left behind, and that his 'divine' nature and his greatness will not be in the least less, for the total rejection of all the miracles associated with his name. He has been able to pour old wine into a new bottle without breaking it, and that is divinity enough for any teacher."

"But when all is said, the fact remains that Madhvaism is one of the most living of Indian faiths and is happily free from those abominations connected with the North Indian Vaishnavism of Chaitanya Vallabha or others."



10278

